



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الزُّوْرُوعُ

لِمَنْصُوحِ الشَّرَائِعِ

لأبي العباس أحمد بن محمد بن عمر بن سريج
المتوفى سنة ٥٣٠٦ هـ

دراسة وتحقيق
صالح بن محمد اللّٰه بن إبراهيم الرويني

للمجلد الأول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

الحمد لله رب العالمين والملاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه
أجمعين ، وبعد :

فإن من أفضل ما تقضي به الساعات طلب العلم والاستزادة من المعرفة ولقد ترك
لنا أسلافنا ثروة عظيمة بقيت حبيست ادراج المكتبات ولدا بحثي في فهارس المخطوطات
وجدت في خزانها كنوزا ثمينة بقيت حبيست تلك الدور ، والتي من خلال اخراجها
تتعرف على ما كتبه العلماء وعلى طرقهم في التأليف ، والاستنباط كما أن عدم
اظهارها يجعلها عرفة لمزيد من التلف والضياع ، ويحرم الأمة من عموم الاستفادة
منها ، ويبقى الانتفاع بها محصورا على فئة قليلة من طلاب العلم .

وكنت أود الحمول على كتاب شامل لأبواب الفقه ، لتكون الفائدة لي وللقارئ
أعم ، فوئعت في يدي نسخة من كتاب " الودائع " لابن سريج ففقت بقراءته ، فوجدت
كتابا جليلا حمل بين طياته كنوزا ثمينة شاملا لكل أبواب الفقه مع عناية بالدليل
صاغه مصنفه بأسلوب قوى دقيق ، جامعاً بين الفقه والأصول ، فأبن سريج من كبار
علماء الشافعية المتقدمين ، عاش جل حياته في القرن الثالث الهجري ، اعتنت كتب
الفقه والأصول بنقل آرائه وأخترت هذا الكتاب لعدة أمور :

- قيمته العلمية وقوة أسلوبه .
- لاشتماله على كل أبواب الفقه والتمس مؤلفه حاجة القارئ فخص العبادات
بالجزء الأكبر من الكتاب .
- ولعناية مؤلفه بالدليل ، فأكثر من الاستدلال من الكتاب والسنة والاجماع .
- ولمكانة مؤلفه العلمية فهو من ابرز علماء القرن الثالث الهجري من اعلام
المذهب الشافعي .
- مع كثرة كتب ابن سريج وكثرة النقل عنه إلا أن أي من كتبه لم يرى النور .

وبعد أن تبينت لي هذه المزايا عزم على تحقيقه وسرت في بحثي على
ما يأتي :

قسمته قسمين :

✳ دراسة

✳ تحقيق

قسم الدراسة

وجعلتها في فصلين :-

الفصل الاول : ويقتل علي سبعة مباحث :

المبحث الاول : عصره ، وفيه ثلاث مطالب :

المطلب الاول : الحالة السياسية .

المطلب الثاني : الحالة الاقتصادية .

المطلب الثالث : الحركة العلمية .

المبحث الثاني : وفيه ثلاث مطالب :

المطلب الاول : اسمه ، وكنيته ، وأبنائه .

المطلب الثاني : نشأته ، وصفاته ، ورحلاته العلمية .

المطلب الثالث : سماعه في الحديث .

المطلب الرابع : شيوخه في الفقه .

المطلب الخامس : تلاميذه .

المبحث الثالث : وفيه مطلبان :

المطلب الاول : آثاره العلمية .

المطلب الثاني : شعره .

المبحث الرابع : وفيه مطلبان :

المطلب الاول : مذهبه الفقهي .

المطلب الثاني : المسألة السريجية .

المبحث الخامس : عقيدته .

المبحث السادس : وفيه مطلبان .

المطلب الاول : توليه القضاء .

المطلب الثاني : وفاته .

المبحث السابع : ثناء العلماء عليه .

الفصل الثاني : تكلمت فيه عن كتاب الودائع لمنصوص الشرائع وقسمته الى أربع مباحث :

المبحث الاول : وصف نسخ الكتاب .

المبحث الثاني : توثيق نسبة الكتاب .

المبحث الثالث : مادة الكتاب .

المبحث الرابع : أهمية ومميزات الكتاب .

منهجي في التحليل

حاولت أن أسير في بحثي على منهج معلوم ، لا أخرج عنه إلا لحاجة ،
أو ضرورة .

قمت بنسخ الكتاب من النسخة الأكمل ، ومقابلة ذلك مع نسخة - ب - نسخة
الرباط ، والتي لم أستطع الحصول عليها إلا بعد أن قطعت شوطا في العمل
وأشرت إلى الفروق بالهامش ، وإن كان بنسخة - ب - زيادة اشتهتها بالعلب بين
قوسين مع الاشارة إلى أنه زيادة من - ب - في الهامش .

كتبته نص الكتاب حسب القواعد الإملائية الحديثة .

كثيرا ما يغفل النساخ التسليم على النبي صلى الله عليه وسلم ، عند
الصلاة عليه ، فأكلت ذلك ولم أشر إليه .

قمت بتصحيح الأخطاء اللغوية الواردة في الكتاب . التي استطعت
تدراكها ، وودنت التصحيح بالهامش .

عزوت الآيات إلى سورها وبينت أرقامها .

خرجت الأحاديث النبوية ، واعتمدت الفتح لما رواه البخاري ، والإحسان
لما رواه ابن حبان .

خرجت الآثار المروية عن الصحابة رضي الله عنهم .

خرجت الأبيات الشعرية التي ورد ذكرها

وثقت الإجماعات التي ذكرها المصنف ، وأشرت إلى المخالف إن وجد
حسب ما أطلعت عليه .

عرفت بالأعلام الوارد ذكرهم ماعدا المشهورين كالخلفاء الأربعة

- رضي الله عنهم - .

حاولت توثيق الآراء التي وردت في الكتاب .

أشرت إلى المسائل التي خالف فيها الإمام الشافعي في هذا الكتاب حسب تتبعي واستقراحي وإطلاعي .

بيّنت معاني الألفاظ التي رأيتها تحتاج إلى بيان لمعناها .

عرفت بالفرق والأماكن التي رأيت أنها تحتاج إلى تعريف .

وضعت فهارس في آخر الكتاب .

فهرس للأبيات .

فهرس للأحاديث والأشعار .

فهرس للأعلام .

فهرس للمراجع .

فهر للموضوعات .

وفي الختام : أشكر الله سبحانه وتعالى فقد اجتهدت وعمل البشر عرضة للمعاب والخطأ فإن كانت الأولى فمن ربي فله الحمد والمنه والفضل وإن كانت الأخرى فاستغفر الله وأتوب إليه وأسأله جل وعلا أن يرزقنا العلم النافع والعمل الصالح وأن يجعل عملنا خالصاً لوجهه الكريم وعلى الله تعالى تبييننا محمد وعلى آله وسلم .

المبحث الاول : ويشتمل على ثلاث مطالب

عصره

عاش أبو العباس حياته في النصف الثاني من القرن الثالث باستثناء سبع سنوات حيث كان ميلاده سنة ٢٤٩ ووفاته سنة ٣٠٦ هـ.

عاصر سبعة من خلفاء العصر العباسي الثاني وهم :-

المستعنين	من ٢٤٨-٢٥٢
والمعتز	من ٢٥٢-٢٥٥
والمهتدي	من ٢٥٥-٢٥٦
والمعتد بالله	من ٢٥٦-٢٧٩
والمعتضد بالله	من ٢٧٩-٢٨٩
والمكتفي بالله	من ٢٨٩-٢٩٥
والمندثر بالله	من ٢٩٥-٣٢٠

المطلب الاول : وكان الخلفاء في هذه المرحلة ضعفاء يخضعون لسيطرة ونفوذ العسكريين الأتراك فلم يكن بيدهم شيء ، ولم يكن ضعف الخلفاء لسوء كان يرافق ذلك بل كان أكثرهم من الفضلاء وكان صلاحهم لأنفسهم أما للرعية فلم يملكوا شيئاً ولم تكن الأوضاع السياسية مستقرة سواء على حدود الدولة الإسلامية أو في داخلها (١) كالحرب التي نشبت بين المعتز والمستعين والتي استمرت عدة أشهر كثر فيها القتل وقلت الأسعار وعظم البلاء وانحل أمر المستعين (٢) ، فالفتن

(١) انظر: البداية والنهاية ٣/٦-١٩-٢٠-٢٧-٢٨-٢٠-٧٠-٩٢-٩٨-١٠١-

١١١-١١٢، والعبر ١/٣٥٦-٣٦٠-٣٦٥-٤٠٠-٤٠١-٤١٥.

(٢) انظر تاريخ الإسلام لمحمود شاكر ٦/٤٩٠.

(٣) تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٣٢٢.

تدب في جسم الأمة ، وكثيرة الزنج التي قادها رجل فارسي يدعى علي محمد استمر القتال فيها بين جيوش العباسيين والزنج أكثر من أربع عشرة سنة من سنة خمس وخمسين ومائتين وحتى سنة سبعين ومائتين آثاروا الرعب والقلق في حاضرة الخلافة حتى تم القضاء عليهم ، فأثر ضعف الخلفاء على استقرار الأمن في البلاد الإسلامية (١) .

المطلب الثاني : أما الحالة الاقتصادية فهي بلا شك تتأثر بالحالة السياسية التي تعيشها البلاد من الأمن والخوف وكثرة الحروب فكلما عم الأمن وارتفعت الحروب رخصت الأسعار كما حدث في عهد المعتضد بالله والذي ولي الخلافة وبيت المال صفر من المال والأحوال فاسدة وبتوفيق من الله ثم بحسن تصرف منه كثرت الأموال وطلعت الأحوال في سائر الأقاليم (٢) .

وعكس ذلك وقع في خلافة المعتضد حيثما وقع غلاء مفرط في الحجاز والعراق وبلغ كر الحنطة في بغداد مائة وخمسين دينارا (٣) .

وكانت ولادة ابن سريج في بغداد مركز الثقافة في العالم الإسلامي وأكثرها علما فهي مقر الخلافة ، والعراق منذ عهد المتوكل إلى آخر الدولة البويهية لم تزل له الصدارة في العلم والأدب وحتى شيراز التي ولي القضاء فيها في أول أمره كانت مركز للعلم والأدب .

المطلب الثالث : وكان عصره زاخرا بالعلماء الأفاضل في كافة العلوم في التفسير والحدیث والفقه والأصول واللغة والأدب وغيرها . نذكر منهم على سبيل المثال

(١) مروج الذهب للمسعودي ٢/ ١٩٤-١٩٥-٢٠٦-٢٠٧ ، وتاريخ الإسلام

لحسن إبراهيم حسن ٣/ ٢٠٩-٢١١-٢١٢ .

(٢) البداية والنهاية ١١/ ٩٨ .

(٣) تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٣٣٧ .

الإمام مسلماً بن الحجاج النيسابوري^(١) وسليمان بن الأشعث السجستاني^(٢)

ومحمد بن عيسى الترمذي^(٣) ،

(١) هو الإمام مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري من أئمة المحدثين ولد بنيسابور سنة ٢٠٤ ، ورحل إلى الحجاز والعراق والشام صاحب الصحيح المشهور ، لازم البخاري عندما قدم إلى نيسابور ونظر في علمه وحذا حذوه ، توفي في نيسابور سنة ٢٦١ وقد خلف علماً كثيراً في مؤلفاته - عليه رحمة الله - .

انظر : سير أعلام النبلاء ٥٥٧/١٢ ، والجرح والتعديل - ٥٥٨-٥٥٩ ، وشذرات الذهب ١٨٣-١٨٢/٨ ، والعبر ٣٧٥/١ ، والمنتظم ٣٢/٥ ، والبداية والنهاية ٣٦/١١ .

(٢) أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق الأزدي السجستاني ولد في سجستان سنة اثنتين ومائتين للهجرة صاحب السنن كان رأساً في الحديث والفقه طاف بالشام ومصر والحجاز والجزيرة وخراسان ، توفي - رحمه الله - سنة خمس وسبعين ومائتين يوم الجمعة لربيع عشرة بقيت من شوال .

انظر : العبر ٣٩٦/١ ، والبداية والنهاية ٥٨-٥٩/١١ ، وشذرات الذهب ١٦٧/٢ .

(٣) هو محمد بن عيسى الترمذي الضرير ، الحافظ المشهور صاحب الجامع وأحد الأئمة الذين يقتدى بهم في علم الحديث ولد سنة تسع ومائتين صنف كتاب الجامع ، والعلل تصنيف رجل متقن ، تلميذ أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري ، توفي رحمه الله سنة تسع وسبعين ومائتين . انظر : شذرات الذهب ١٧٤-١٧٥/٢ ، والبداية والنهاية ٧٢-٧١/١١ ، والعبر ٤٠٢/١ .

والمزني (١) وأبو علي الحسن الزعفراني (٢) والربيع بن سليمان المرادي (٣)

(١) أبو إبراهيم إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل بن عمرو بن إسحاق المزني الفقيه ولد سنة خمس وسبعين ومائة وأخذ عن الشافعي ، كان زاهدا عالما مجتهدا مناظرا غواصا على المعاني الدقيقة صنف كتباً كثيرة فهو صاحب المختصر المشهور ، نقل عن الشافعي قوله المزني ناصر مذهبي . توفي رحمه الله سنة أربع وسبعين ومائتين هجرية .

انظر : طبقات الفقهاء للشيرازي ٧٩ ، والفهرست لابن النديم ٢٦٦/٦ العبر ٣٧٩/١ ، طبقات الفقهاء للعبادي ص ٩ وشذرات الذهب ١٤٨/٢ ، وتهذيب الأسماء واللغات ٢٨٥/٢ ، وطبقات الشافعية لابن قاضي شعبة ٨٧/١ ، والطبقات الكبرى ٩٣/٢-٩٤ .

(٢) وهو الحسن بن محمد الصباح الزعفراني ، صاحب الشافعي وتلميذه كان أحد رواة كتبه القديمة وكان يتولى القراءة عليه ، وكان أثبت رواة رأيه القديم وكان يقول إني لأقرأ كتب الشافعي وتقرأ علي منذ خمسين سنة برع في الفقه والحديث سمع منه ابن سريج وروى عنه الحديث ، توفي سنة ستين ومائتين - رحمه الله -

انظر : وفيات الأعيان ٧٤-٧٣/٢ ، وتاريخ بغداد ٤٠٧/٧ إلى ٤١٠ ، وتهذيب الأسماء واللغات ١٦٠-١٦١/١ ، والعبر ٤٥٠/١ ، والطبقات الكبرى للمسبكي ١١٤-١١٥/٢ ، وطبقات الشافعية للأسنوي ٣٣-٣٢/١ وطبقات الشافعي لابن قاضي شعبة ١٢-١٣/١ ، والبداية والنهاية ٣٥/١١

(٣) الربيع بن سليمان بن عبد الجبار بن كامل المرادي صاحب الشافعي راوى كتبه الجديدة رحل الناس إليه لأخذ علم الشافعي ورواية كتبه ولد سنة ثلاث وسبعين ومائة وقيل أربع وسبعين ، توفي - رحمه الله -

(٤)

وداود الظاهري (١) ومحمد بن جرير الطبري (٢)

(٣) سنة سبعين ومائتين .

انظر: طبقات الفقهاء للشيرازي ٧٩ ، وطبقات الفقهاء للعبادي ص ١٢ ،
طبقات الشافعية لابن قاضي شبهه ١٦-١٧ / ١ ، والفهرست ٢٦٤ ،
والعبر ٣٩٠ / ١ ، والجرح والتعديل ٤٦٤ / ٣ ، وسير أعلام النبلاء
٥٨٧ / ١٢ ، وتهذيب الأسماء واللغات ٢٤٥ / ٣ ، والطبقات الكبرى
١٣٢ / ٢ .

(١) داود بن علي بن خلف الأصهباني الملقب بالظاهري أحد الأئمة
المجتهدين في الإسلام فهو صاحب مذهب مستقل ، تنسب إليه الطائفة
الظاهرية ، أصهباني الأصل ولد في الكوفة سنة واحد وأثنى ومائتين
وسكن بغداد ، كان يحضر مجلسه خلق كثير وكان يقال فيه : إن عقل
داود أكبر من علمه توفي رحمه الله في بغداد سنة سبعين
ومائتين .

انظر : فهرست ابن النديم ٢٧١ ، ووفيات الأعيان ٢٥٥-٢٥٦-٢٥٧ ،
وتاريخ بغداد ٣٦٩ / ٨ الى ٣٧٥ ، والبداية والنهاية ٥١ / ١١ ،
وشذرات الذهب ١٥٨-١٥٩ .

(٢) محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الطبري ولد سنة أربع وعشرين
ومائتين ، وقيل خمس وعشرين ، صنف التاريخ الحافل وله التفسير المشهور
استوطن بغداد ، إلى حين وفاته ، كان عالما بالقراءات فقيها بأحكام
القرآن عالما بالسنن وطرقها ، توفي رحمه الله سنة عشر وثلاثمائة ..

انظر: البداية والنهاية ١٥٦-١٥٧ / ١١ ، وتاريخ بغداد
١٦٦-١٦٧ / ٢ ، والعبر ٤٦٠ / ١ ، وشذرات الذهب ٢٦٠ / ٢ وطبقات
المفسرين للداودي ١٠٦-١٠٧ .

وأبو العباس ثعلب (١) ، والمبرد بن محمد بن يزيد ————— الأزدي (٢)

(١) أبو العباس: أحمد بن يحيى بن يسار الشيباني بالولاء ، ولد فسي بغداد سنة احدى ومائتين وقيل أربع ومائتين ، شيخ اللغة العربية كان تقيا ورعا حافظا لدينه سعى إلى الإمام أحمد رحمه الله وأخذ عنه مذهبه ، صنف كتبا كثيرة منها كتاب الفصح وكتاب القراءات وأعراب القرآن ، نقل عنه قوله : اشتغل أهل القرآن والحديث والفقه بذلك ففازوا واشتغلت يزيد وعمر ولميت شعري ما يكون حظي في الأخيرة ، توفي رحمه الله سنة واحد وتسعين ومائتين .

انظر: طبقات النحويين واللغويين للزبيدي ص ٩٩ ، وتاريخ العلماء النحويين للمعري ص ١٨١-١٨٢ ، مراتب النحويين ١٥٦ ونزهة الألباب في طبقة الأدباء للأنباري ص ٢٢٨-٢٣٢ ، وشذرات الذهب ٢٠٧-٢٠٨ ، والفهرست ص ٨٠-٨١ ، وتاريخ بغداد ٢٠٤/٥-٢٠٥ ، ومعجم الأدباء ١٠٢/٥ ، والبداية والنهاية ١٠٤/١١-١٠٥ .

(٢) محمد بن يزيد الأزدي البصري المعروف بالمبرد ولد سنة عشرة ومائتين كان من أهل البصرة فسكن بغداد ، إمام أهل النحوي زمانه وهو من علماء البصريين ، كان فصيحاً اخبارياً ثقة له التأليف النافعة في الأدب ، منها الكامل والروضة والمقتضب وغير ذلك ، كان يحب المناظرة مع ثعلب ، توفي رحمه الله سنة خمس وثمانين ومائتين .

انظر: تاريخ العلماء النحويين من البصريين والكوفيين وغيرهم ص ٥٣-٦٥ ، وبغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة للسيوطي ٢٦٩/١-٢٧١ ، ونزهة الألباب في طبقة الأدباء للأنباري ص ٢١٢-٢٢٢ ، والمعجم ٤١٠/١ ، والبداية والنهاية ٨٤/١١-٨٥ ، وشذرات الذهب ٢٨٠/٢-٢٨٧ .

وابن المنذر (١) . فعصره كان زاخرا بالعلماء الافذاذ والذين أشعلوا
الحركة العلمية في كل فن بالإضافة إلى ما كان يلقاه العلماء من العناية والرعاية
من بعض الخلفاء كالمهتدي بالله والذي قرب العلماء ورفع من منازل الفقهاء
وعصمهم بهره ، وكذا المعتضد بالله والذي استزاد دورا وساكنا في قصره
الذي بناه في الشامية بمقداد ورتب في كل موضع رؤساء كل صناعة ومذهب
من مذاهب العلوم النظرية والعلمية . وأجرى عليهم الأرزاق السنية ، ليقتصد
كل من اختار علما أو صناعة رئيس ما يختاره فيما خذ عنه ، وقام بمنع الوراقين من
بيع كتب الفلاسفة وما شاكلها (٢) ، ولم يكن أبو العباس مقيلا على الخلفاء
منتظرا برهم وصلتهم بل كان بعيدا عنهم ، وسيأتي بيان ذلك - إن شاء الله -

(١) أبوبكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري ، نزيل مكة ولد في حدود
سنة إحدى وأربعين ومائتين ، فقيه محدث ، من مصنفاته : كتاب
الإجماع والأوسط ، والإشراف ، وغيرها ، توفي رحمه الله سنة تسع
أو عشر وثلاثمائة .

انظر : طبقات الفقهاء للشيرازي ص ٨٩ ، وطبقات الفقهاء للعبادي
ص ٦٢ ، وطبقات الشافعية لإبي بكر بن هداية الله الحسيني ص ٥٩ ،
وسير أعلام النبلاء ١٤ / ٤٩٠ - ٤٩٢ .

(٢) انظر : مروج الذهب ١٨٩ / ٤ ، والخطط للمقريزي ١٩٢ / ٤ ، وتاريخ
الخلفاء للسيوطي ص ٣٤١ - ٣٤٣ ، وكتاب أصالة الحضارة العربية
للدكتور ناجي معروف ص ٤٤٤ - ٤٤٥ .

المبحث الثاني

المطلب الأول

اسمه وكنيته

اتفق من رأيت ترجم لأبي العباس أن اسمه : أحمد بن عمر بن سريج ،
 وجد سريج بضم السين المهملة وفتح الراء وسكون الهمزة أعجمي ، لا يعرف
 العربية ، وكان معروفا بالعلاج الوافر ، فأين سريج من أصل غير عربي .
 وكما أاتفق على اسمه أاتفق على كنيته بأبي العباس ، إلا أنني لم أجـد
 ذكرا لابنه الذي كني به (١) .

(١) انظر: الفهرست ص ٢٦٦ ، وطبقات الفقهاء للشيرازي ص ١٠٨ ، ووفيات
 الأعيان ١/٦٦-٦٧ ، وتذكرة الحفاظ ٣/٨١١ ، وسير أعلام
 النبلاء ١٤/٢٠١ ، والبداية والنهاية ١١/١٣٨ ، وتاريخ
 بغداد ٤/٢٨٧ ، وتهذيب الأسماء واللغات ٢/٢٥١ ،
 والطبقات الكبرى للسبكي ٣/٢١ ، وطبقات الشافعية
 للأسنوي ٢/٢٠-٢١ ، وطبقات الشافعية لابن قاضي شهبه ١/٤٨ ،
 ومفتاح السعاده ٣/٣١٣ ، والعبر ١/٤٥٠ .

ولادته

لم يتطرق من رأيته ترجم لأبي العباس إلى تحديد تاريخ ولادته
إلا أنهم ذكروا أن وفاته كانت سنة ست وثلاثمائة وهذا قول غالب من ترجم له
وذكر في الفهرست أنها كانت سنة خمس وثلاثمائة ، وأن عمره سبع وخمسون سنة
وأشهرها ، فتكون ولادته على القول الأول وهو الراجح سنة تسع وأربعين
ومايتين .

(١) انظر: الفهرست لابن النديم ٢٦٦ ، وطبقات الفقهاء للشهيد الرازي
١٠٨-١٠٩ ، والعبر ٤٥٠/١ ، وتاريخ بغداد ٢٩٠/٤ ، وشذرات
الذهب ٢٤٧/٢ ، وتهذيب الأسماء واللغات ٢٥٢/٢ ، والبداهة
والنهاية ١٣٨/١١ ، وطبقات الشافعية للسبكي ٢٥/٣ ، وطبقات
الشافعية لابن قاضي شهاب ٥٠/١ ، وطبقات الشافعية للسنوسي
٢١/٢ ، ووفيات الأعيان ٦٧/١ ، وتذكرة الحفاظ ٨١٣/٣ ، ومفتاح
السعادة ٣١٣/٢ ، والأعلام للزركلي ١٨٥/١ .

أبواب

ذكر أصحاب كتب التراجم والطبقات أن لأبي العباس ابننا اسمه عـــــ
 لم يذكروا سواه ، ويلقب بأبي حفص ، شافعي المذهب . نقل عنه العراقيون
 نقلا عن والده ، وله كتاب تذكرة العالم وإرشاد المتعلم وهو مختصر فـــــ
 الفقه .

(١) انظر: طبقات السبكي ٤٦٩/٣ ، وطبقات ابن قاضي شهبة ٨٤/١ ،
 وطبقات الأسنوي ٢١/٢ ، وكشف الظنون ٣٨٩/١ ، وهديـــــ
 العارفين ٧٨١/١ .

المطلب الثاني

نفاذ صفاته ورحلاته العلمية

لم تطلق كتب الطبقات والتراجم أي ضوء على طفولة أبي العباس ونشأته وتركت هذه الفترة من حياته تسبح في الظلمة ، وكذا صفاته الخاصة سوى ما ذكر السبكي (١) أن رجلا كان بلسانه لشغة قال : " وكان باين سريج ملها ، فلما انتهى إلى إمارة الألتغ استعيت أن أقول لابن سريج : هل تصح إماتك فقلت : هل تصح إماتتي فقال ابن سريج : نعم وأمامتي أيضا ، ولم يذكروا لأبي العباس رحلات سوى أنه ولي قضاء شيراز في أول أمره دون تحديد ذلك بسنة معينة . (٢)

(١) أبو النصر عبد الوهاب بن علي السبكي ، ولد في القاهرة سنة سبع مائة وسبع وعشرين وانتقل مع والده إلى دمشق وسكنها كان ماهرا فسي الحديث والفقه والأصول والأدب له من المصنفات : طبقات الشافعية الكبرى ، والطبقات الوسطى ، والطبقات الصغرى ، وجميع الجوامع فسي أصول الفقه وغيرها .

انتهت إليه رئاسة القضاء في الشام ، وأرسل مقيدا مغلولا إلى مصر ثم أفرج عنه ، وعاد إلى دمشق ، توفي سنة إحدى وسبعين وسبع مائة للهجرة .

انظر : الدرر الكامنة ٢/٤٢٥-٤٢٨ ، وشذرات الذهب ٦/٢٢١ ، وطبقات الشافعية لابن قاضي شهاب ٣/١٤٠-١٤٣ ، وطبقات الشافعية لابن هداية الله الحسيني ص ٢٣٤-٢٣٥ ، وقضاة دمشق ص ١٠٦ ، وهدية العارفين ١/٦٣٩ .

(٢) انظر : الطبقات الكبرى للسبكي ٣/٤٧١ ، ووفيات الأعيان ١/٦٦ ، وتاريخ التراث العربي ٢/١٨٣ .

- ١- الحسن بن محمد الزعفراني ، صاحب الشافعي (٣) .
- ٢- أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني (٤) .
- ٣- وأبو جعفر ، محمد بن عبد الملك بن مروان الدقيقي الواسطي إمام ثقه

٦٧ " " (٤)

وصاحب حديث ، سمع من يزيد بن هارون ^(١) وغيره ، ومن روى عنه
أبو داود السجستاني ^(٢)

٤- وهب بن محمد بن حاتم الدوري أبو الغفل البغدادي من أئمة الحديث
الثقات ، ولد سنة خمس وثمانين ومائة ، نقل عنه صحبته للإمام أحمد ،
روى عن جماعة منهم سعيد بن عامر الضبي ^(٣) ، وإسحاق بن منصور
السلولي ^(٥)

(١) يزيد بن هارون بن وادي ويقال زاذان بن ثابت السلمي أبو خالد
الواسطي أحد الأعلام الحفاظ المشاهير قيل أصله من بخارا ولد سنة
ثمان عشرة ومائة ، وقيل سبع عشرة ، وتوفي سنة ست ومائتين - رحمه
الله - .

انظر: تهذيب التهذيب ١١/٣٦٦-٣٦٨ ، والجرح والتعديل -
٢٩٥/٩ ، وتاريخ بغداد ١٤/٣٤٧ ، وندرات الذهب ٢/١٦ .

(٢) سبق ترجمته ص ٦٠ .

(٣) انظر: تاريخ بغداد ٢/٣٤٦-٣٤٧ ، والعبر ١/٣٨٢ ، والهداية
والنهاية ١١/٤٣ ، والجرح والتعديل ٨/٥٠ .

(٤) سعيد بن عامر الضبي أبو محمد البصري ، قال عنه يحيى بن معين
حدثنا سعيد بن عامر الثقة السامون ، وقال أبو حاتم : كان رجلاً
صالحاً وكان في حديثه بعض الغلط وهو صدوق ، ولد سنة اثنتين
وعشرين ومائة ، وتوفي سنة مائتين وثمانية .

انظر: تهذيب التهذيب ٤/٥٠ .

(٥) إسحاق بن منصور السلولي أبو عبد الرحمن قال ابن معين : ليس به
بأس توفي سنة أربع ومائتين ، وقيل سنة خمس ومائتين .

انظر: تهذيب التهذيب ١/٢٥٠ .

وأبراهيم بن إسحاق بن عيسى (١) ومن سمع منه عبد الله بن أحمد بن حنبل (٢) ، توفي رحمه الله سنة مائتين وأحدى وسبعين للهجرة (٣) .

٥- وأحمد بن منصور بن سيار بن معارك أبوبكر الرمادي الحافظ صاحب الإمام أحمد ، صنف المسند في الحديث .

ولد سنة اثنتين وثمانين ومائة ، ومن سمع منهم زيد بن الحباب (٤) ،

-
- (١) إبراهيم ابن إسحاق بن عيسى البنانى أبو إسحاق ، الطلقاني ، قال ابن معين ثقة ، وقال أبو حاتم : صدوق .
- انظر : تهذيب التهذيب ١/١٠٣ .
- (٢) عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل ولد سنة ثلاث عشرة ومائتين روى عن أبيه شيئا كثيرا من جملة المسند ، والزهد ، توفي سنة تسعين ومائتين .
- انظر : الجرح والتعديل ٧/٥ ، وتاريخ بغداد ٩/٢٧٥-٢٧٦ ، وطبقات الحنابلة ١/١٨٠-١٨٨ ، وسير أعلام النبلاء ١٣/٥١٦-٥٢٦ ،
- (٣) انظر : تاريخ بغداد ١٢/١٤٤-١٤٦ ، والعبر ١/٣٩١ ، وتهذيب التهذيب ٥/١٢٩ ، وشذرات الذهب ٢/١٦١ ، وطبقات الحنابلة ١/٢٣٦-٢٣٩ .
- (٤) زيد بن الحباب بن الريان وقيل : ابن رومان الإمام الحافظ الثقة الرباني أبو الحسين العكلي الخراساني ثم الكوفي ، قال الذهبي ، ولد في حوالي الثلاثين ومائة ، نقل عن يحيى بن معين توثيقه له ، توفي رحمه الله سنة ثلاث ومائتين .
- انظر : تاريخ بغداد ٨/٤٤٢-٤٤٤ ، وسير أعلام النبلاء ٩/٢٩٢-٢٩٥ ، وتهذيب التهذيب ٣/٤٠٢-٤٠٣ ، والجرح والتعديل ٢/٥٦١-٥٦٢ .

ومن حدث عنه اسماعيل الصفار (١) ، توفي رحمه الله سنة مائتين وخمسين وستين من ثلاث وستين سنة (٢) .

٦- والحسن بن مكرم بن حسان بن علي البزار الامام الثقة وشقه الخطيب البغدادي سمع من يزيد بن هارون (٣) وعلي بن عاصم (٤) وطبقتهما ،

(١) اسماعيل بن محمد بن اسماعيل بن صالح البغدادي الصفار الملحس الامام النحوي مسند العراق ، ولد سنة سبع وأربعين ومائتين ، قال الذهبي : انتهى اليه علو الاسناد وله شعر وفصائل ، مقدم في العربية توفي في بغداد سنة احدى وأربعين وثلاث مائة .

انظر: تاريخ بغداد ٦/٣٠٢-٣٠٤ ، وشذرات الذهب ٢/٣٥٨ ، وسير اعلام النبلاء ١٥/٤٤٠-٤٤١ .

(٢) انظر: تاريخ بغداد ٥/١٥١-١٥٢ ، والعبر ١/٣٨٠ ، والبداهة والنهاية ١١/٤١ ، وشذرات الذهب ٢/١٤٩ .

(٣) سبقت ترجمته ص ١٦ .

(٤) علي بن عاصم بن صهيب شيخ المحدثين مسند العراق أبو الحسن القرشي التميمي ، ولد سنة سبع ومائة ، قال يحيى بن معين : ليس بشي ، وقال النسائي : متروك ، وقال البخاري : ليس بالقوي ، توفي سنة احدى ومائتين وهو ابن اثنين وتسعين سنة .

انظر: التاريخ الكبير ٦/٢٩٠ ، والجرح والتعديل ٦/٩٨ ، وتهذيب التهذيب ٧/٣٤٤ ، وسير اعلام النبلاء ٢٤٩-٢٦٢ ، وشذرات الذهب ٢/٢ .

وحدث عنه إسماعيل الصغار (١) وغيره ، توفي في شهر رمضان سنة أربع وسبعين ومائتين (٢) .

٧- ومحمد بن سعيد بن غالب البغدادي أبو يحيى العطار الضريع ، سمع سفيان بن عيينه (٣) ومحمد بن أدريس الشافعي (٤)

(١) سبقت ترجمته ص ٣٩

(٢) أنظر : تاريخ بغداد ٤٣٢-٤٣٣ / ٧ ، والعبر ٣٩٥ / ١ ، والبدایة والنمأة ٥٢ / ١١ ، وسير أعلام النبلاء ١٣ / ١٩٢-١٩٣ ، وشذرات الذهب ١٦٥ / ٢ .

(٣) سفيان بن عيينه بن أبي عمران ، ولد بالكوفة سنة سبع ومائة ، كان حافظاً ثقة بارعاً في الحديث والتفسير ، قال ابن وهب : ما رأيت أعلم بكتاب الله تعالى من ابن عيينه ، وقال الشافعي : ما رأيت أحداً فيه من ألة العالم ما في سفيان وما رأيت أكف عن الفتيا منه ، وما رأيت أحداً أحسن في التفسير والحديث منه . توفي رحمه الله سنة ثمان وتسعين ومائة .

انظر : الفهرست لابن النديم ٢٢٦ / ١ ، والتاريخ الكبير ٩٤ / ٤ ، وتاريخ بغداد ١٧٤ / ٩ ، وصفة الصفوة ٢٣١ / ٢ ، وتهذيب الأسماء واللغات ٢٢٤-٢٢٥ / ١ ، وسير أعلام النبلاء ٨ / ٤٠٠-٤١٨ .

(٤) أبو عبد الله بن محمد بن أدريس بن العباس القرشي المطلبی الشافعي أحد الأئمة الأربعة ، وإليه نسبة الشافعية ، ولد بفلسطين سنة خمسين ومائة ، وحمل إلى مكة وهو ابن سنتين فنشأ بها وأقبل على الأدب والعربية والشعر فبرع في ذلك ثم أقبل على الفقه والحديث ، تفقه على مسلم بن خالد مفتي مكة ، ورحل إلى مالك بن أنس بالمدينة فلازمه ثم قدم بغداد ، وخرج إلى مصر ، وروى عنه الإمام أحمد بن حنبل والحميدي ويونس بن عبد الأعلى وغيرهم ، توفي رحمه الله سنة أربع ومائتين .

وزيد بن الحباب (١) وفيرهم ، وسمع منه محمد بن مخلد الدوري (٢) وفيرهم
قال عنه ابن أبي حاتم : كتبت عنه مع أبي وهو صدوق ، ثقة ، وقال الخطيب
كان ثقة ، توفي رحمه الله سنة إحدى وستين ومائتين (٣) .

٨- وهيد بن عبد الواحد بن شريك البزار ، أبو محمد البغدادي أحمد
الثقات ، حدث عن نعيم بن حماد المروزي (٤) وفيرهم ، وروى عنه

(*) انظر: تاريخ بغداد ٥٦/٢ ، وحلية الأولياء ٦٣/٩ ، وصفة الصفوة
٢٤٨/٢ ، والبداية والنهاية ١٠/٢٦٢-٢٦٣ ، وتهذيب الأسماء
واللغات ١/٤٤ ، وطبقات الحنابلة ١٠/٢٨٠ ، وطبقات الشافعية
لابن هداية الله الحسيني ص ١١-١٤ .

(١) سبقت ترجمته ص ١٨

(٢) محمد بن مخلد بن حفص أبو عبد الله الدوري ، البغدادي ، ولد
سنة ثلاث وثلاثين ومائتين ، كان موصوفاً بالعلم والصلاح والصدق
والإجتهاد سئل عنه الدارقطني فقال ثقة مأمون ، توفي رحمه الله
سنة إحدى وثلاثين وثلاثمائة .

انظر: تالفهرست ٣٢٥ ، وتاريخ بغداد ٣/٣١٠-٣١١ ، والبداية
والنهاية ١١/٢٢٠ ، وسير أعلام النبلاء ١٥/٢٥٦-٢٥٧ ، وطبقات
الحنابلة ٢/٧٣-٧٤ .

(٣) انظر: تاريخ بغداد ٥/٣٠٦-٣٠٧ ، وتهذيب التهذيب ٩/١٨٩ ،

(٤) نعيم بن حماد بن معاوية بن الحارث أبو عبد الله المروزي الغارضي سكن
مصر كان من أعلم الناس بالفرائض ، توفي سنة ثمان وعشرين ومائتين أوتسع
وعشرين ، وكان مقيداً محبوباً لا متنازع من القول بخلق القرآن .

انظر: تاريخ بغداد ١٣/٣٠٦-٣١٤ ، وتهذيب التهذيب
١٠/٤٥٨-٤٦٣ .

مكرم بن أحمد القاضي (١) ، وبعد الصد الطستي توفي سنة خمس
وشمانين ومائتين (٢) .

٩- عباس بن عبد الله بن أبي عيسى الواسطي الباكستاني-بضم الكاف - أبو محمد

ويقال أبو الفضل الترقفي نزيل بغداد سمع من

محمد بن عيسى الضباع (٤) وغيره .

وسمع منه محمد بن مخلد الدوري (٥) وإسماعيل الصفار (٦) وغيرهما

(١) مكرم بن أحمد بن محمد بن مكرم القاضي أبو بكر البزاز وثقة الخطيب
توفي سنة خمس وأربعين وثلاثمائة .

انظر: تاريخ بغداد ٢٢١/١٣ ، وسير أعلام النبلاء ٥١٧/١٥-٥١٨ ،

(٢) انظر: تاريخ بغداد ٩٩/١١-١٠٠ ، وسير أعلام النبلاء ٣٨٥/١٣ ،

ولسان الميزان ٣٨٥/١٣ .

(٤) محمد بن عيسى بن نجيب البغدادي أبو جعفر بن الطباع سكن أونس

وحدث بها عن مالك بن أنس ، توفي - رحمه الله - سنة أربع وعشرين

ومائتين ، وقيل إن مولده كان سنة خمس ومائة .

انظر: تاريخ بغداد ٣٩٥/٢-٣٩٦ ، وتهذيب التهذيب

٣٩٢/٩-٣٩٤ .

(٥) سبق ترجمته ص ٢٠

(٦) سبق ترجمته ص ١٨

توفي سنة سبع وستين ومائتين (١) .

- ١٠- وعلى بن الحسين بن إبراهيم العامري أبو الحسن المعروف بابن اشكاب وأشكاب لقب الحسين ، سمع حجاج بن محمد الأعور (٢) ، وعبد الصمد بن عبد الوارث (٣) ، روى عنه أبو داود السجستاني (٤) ومحمد بن مغلدة (٥) وغيرهما قال ابن أبي حاتم الرازي روى عنه أبي وكتب عنه معه وهو صدوق ثقة ، وقال أيضا سئل أبي عنه فقال صدوق (٦) ، فأخذ ابن سريج عن هؤلاء وطبقهم كما أشار إلى ذلك الذهبي (٧) .

- (١) انظر: تهذيب التهذيب ١١٩/٥ - ١٢٠ ، والعبر ١/٣٨٤ والبداية والنهاية ١١/٤٥ ، وشذرات الذهب ٢/١٥٣ .
- (٢) حجاج بن محمد أبو محمد الأعور ترمذي الأصل توفي في بغداد سنة ست ومائتين .
- انظر: تاريخ بغداد ٨/٢٣٦-٢٣٨ ، والبداية والنهاية ١٠/٢٧١ ،
- (٣) وعبد الصمد بن عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان التميمي العنبري توفي سنة ست اوسيع ومائتين .
- انظر: تهذيب التهذيب ٦/٣٢٧ ، والبداية والنهاية ١٠/٢٧٢ .
- (٤) سبقت ترجمته ص ٦
- (٥) سبقت ترجمته ص ٢٠
- (٦) انظر : تاريخ بغداد ١١/٣٩٢-٣٩٣ ، وتهذيب التهذيب ٧/٣٠٢ والبداية والنهاية ١١/٣٦ .
- (٧) انظر: سير أعلام النبلاء ١٤/٢٠١ .

المطلب الرابع

وأخذ أبو العباس الفقه عن :-

أبي القاسم الأنطاقي

عثمان بن سعيد بن باشر الأحول الأنطاقي البغدادي ، أحد أئمة الشافعية في عصره قال في وفيات الأعيان : " كان من كبار فقهاء الشافعية وكان هو السبب في نشاط الناس ببغداد في كتب الشافعي وحفظها " (١) .
أخذ الفقه عن المزني (٢) ، والربيع المرادي (٣) ، وتفقه عليه _____
ابن خيران (٤) ، ومنصور التميمي _____ (٥)

(١) انظر: وفيات الأعيان ٢٤١ / ٣ .

(٢) انظر: ترجمته ص ٧ .

(٣) انظر: ترجمته ص ٧٨ .

(٤) الحسين بن صالح بن خيران أبو علي البغدادي أحد أئمة المذهب الشافعي ، قال عنه الخطيب البغدادي ، كان من أفاضل الشيوخ وأماثل الفقهاء مع حسن المذهب وقوة الورع أراد السلطان أن يوليّه القضاء فأمتنع واستتر وسمر بابه لا متناعه ، توفي سنة عشرين وثلاثمائة انظر: طبقات الشيرازي ص ٩٦ ، وطبقات الفقهاء للعبادي ص ٦٧ ، وتاريخ بغداد ٥٣ / ٨ ، وشدرات الذهب ٢٨٧ / ٢ .

(٥) منصور بن اسماعيل أبو الحسن التميمي المصري ، الضرير ، فقيه شافعي أديب شاعر ، أخذ الفقه عن أصحاب الشافعي وأصحاب أصحابه ، كان أعمل ، من كتبه ، كتاب المستعمل ، وكتاب الواجب وزاد المسافرين توفي رحمه الله سنة ست وثمانمائة وقيل سنة ثلاث وثلاثمائة .
انظر: وفيات الأعيان ٣٧٦ / ٤ ، وطبقات الفقهاء للعبادي ص ٦٤ ، وطبقات الفقهاء للشيرازي ص ٨٨ ، وشدرات الذهب ٢٤٩ / ٢ ، ومعجم الأدباء لياقوت ١٨٥ / ١٩ - ١٨٦ .

وابن الوكيل^(١) ، توفي رحمه الله سنة ثمان وثمانين^(٢) ومائتين ببغداد .

-
- (١) عمر بن عبد الله بن موسى أبو حفص ابن الوكيل فقيه من نظراء أبي العباس وأصحاب الأنطاقي ، ويعد من المحدثين والرواة ، توفي رحمه الله سنة عشر وثلاثمائة .
- انظر: طبقات الفقهاء للشيرازي ص ٩٠ ، وطبقات الفقهاء للمعبدي ص ٤٣ ، وتهذيب الأسماء واللغات ٢/٢١٥ ، وطبقات الفقهاء لابن قاضي شهاب ١/٥٩٠ .
- (٢) انظر: طبقات الفقهاء للمعبدي ص ٥١ ، ووفيات الأعيان ٣/٢٤١ ، وتاريخ بغداد ١١/٢٩٢-٢٩٣ ، والهداية والنهاية ١١/٩١ ، والمعبر ١/١٥٠ ، وطبقات الشافعية للأسنوي ١/٤٤-٤٥ ، وشذرات الذهب ٢/١٩٨ ، وطبقات الشافعية لابن قاضي شهاب ١/٣٥-٣٦ ، وطبقات الشافعية لابن هداية الله الحسيني ص ٣٢-٣٣ .

والجنيد بن محمد الجنيد

الجنيد بن محمد الجنيد أبو القاسم النهاوندي البغدادي ولد
ونشأ وتفق بهنداد ، تفقه على أبي ثور (١) وأخذ عن الزعفراني (٢) وصاحب
السري السقطي (٣)

(١) إبراهيم بن خالد بن أبي اليمان الكوفي البغدادي من أكابر الفقهاء
ومن أصحاب الشافعي كان على مذهب أبي حنيفة فلما قدم الشافعي
بهنداد تبعه وقرأ كتبه وانتشر علمه
وأبو ثور وإن كان معروفا في طبقات أصحاب الشافعي فله مذهب مستقل
ولا يعد تفردا وجها .

وقال عنه ابن حبان كان أحد أئمة الدنيا ، فقهيا وطحا وورعا وفضلا
صنف الكتب وفرغ على السنن وذهب عنها ، له مصنفات كثيرة منها
كتاب ذكر ما فيه اختلاف مالك والشافعي - توفي رحمه الله سنة أربع
وأربعين ومائتين .

انظر: طبقات الفقهاء للشيرازي ص ٧٥ ، وطبقات الفقهاء للعبادي
ص ٢٢ ، وتاريخ هنداد ٦/٦٥ ، ووفيات الأعيان ١/٧٢ ، وتهذيب
التهذيب ١/١١٨ ، وطبقات الشافعية لابن قاضي شهاب ١/٣-٤ ،
وطبقات الشافعية لابن هداية الله الحسيني ص ٢٢-٢٣ ، وشذرات
الذهب ٢/٩٣ .

(٢) انظر ترجمته من

(٣) السري بن العفص أبو الحسن السقطي البغدادي صاحب معروفنا
الكرخي ، وكان من كبار المتصوفة ، توفي رحمه الله سنة ثلاث وخمسين
ومائتين .

انظر: وفيات الأعيان ١/٢٠٠ ، وتاريخ هنداد ٩/١٨٧-١٩٢ ولسان
الميزان ٣/١٣ ، وطبقات الصوفية ص ٤٨-٤٩ .

وأبي حمزة البغدادي (١) ، قيل إن الكتبة يحضرون مجلسه لألفاظه ، والشعرا^٢
 لفصاحته والتكلمين لمعانيه ، وهو أحد مشايخ الصوفية ، صحبه ابن سريج
 وكان إذا تكلم في الأصول والفروع بكلام أعجب الحاضرين قال لهم : أتدرون من
 أين لي هذا ، من مجالستي أبا القاسم الجنيد بن محمد . توفي رحمه الله
 سنة سبع وتسعين أوشان ومائتين (٢) .

(١) محمد بن ابراهيم أبو حمزة الصوفي من كبار شيوخهم ، توفي سنة
 تسع وثمانين ومائتين .

انظر: تاريخ بغداد ١ / ٣٩٠-٣٩٤ ، وطبقات الصوفية للمسلمي
 ص ٢٩٥ .

(٢) انظر: وفيات الأعيان ١ / ٣٧٣ ، وتاريخ بغداد ٧ / ٢٤١-٢٤٩ ، وسير
 أعلام النبلاء ١٤ / ٦٦-٦٨ ، والبداية والنهاية ١١ / ١٢١ ، وطبقات
 الشافعية للأسنوي ١ / ٣٣٤ ، وطبقات الحنابلة ١ / ١٢٧-١٢٩ ، وطبقات
 الصوفية ص ١٥٥-١٦٣ .

والمندري

أبو الحسن المندري أو المقدري له مختصر في الفقه يقال بأنه أحسن
من كتاب المزني ، ولم أجد في ترجمته سوا هذا (١) .

(١) انظر: طبقات العبادي ص ٥١ ، وطبقات الشافعية للأسنوي
٣٩٤/٢ ، وطبقات الشافعية لابن قاضي شهبه ٤٣/١ .

المطلب الخامس تلاميذه

بعد أن طعنا بأنظارنا في صفحات تاريخ جملة من درس عليهم أبو العباس ولا زهم نلقي الضوء على بعض من تلاميذه الذين استطعنا بتوفيق الله معرفة تتلمذهم عليه ، وإن كنا على يقين بصعوبة الا حاطة بهم وحصرهم :

(١) ابن القاس

أحمد بن أبي حمد القاس الطبري البغدادي أحد أئمة المذهب الشافعي من أصحاب الوجوه في المذهب تفقه على أبي العباس وتفقه عليه أهل طبرستان قال أبو اسحاق : كان من أئمة أصحابنا صنف تصانيف كثيرة ، صغيرة الحجم كثيرة الفائدة ، منها : كتاب التخليص ، وأدب القاضي ، والمفتاح ، وكتاب المواقيت والقبلة ، توفي رحمه الله سنة خمس وثلاثين وثلاثمائة (١).

(١) انظر: طبقات الفقهاء للشيرازي ص ٩١ ، وطبقات الفقهاء للعباسي ص ٧٣ ، ووفيات الأعيان ١/٦٨ ، وتهذيب الأسماء واللغات ٢/٢٥٢-٢٥٣ ، وسير أعلام النبلاء ١٥/٣٠٢ ، والمعبر ٢/٥٠ ، وطبقات الشافعية لابن قاضي شهبه ١/٧٢-٧١ ، وطبقات الشافعية لابن هداية الله الحسيني ص ٦٥-٦٦ .

(٢) ابن أبي هريرة

أبو علي الحسن بن الحسين بن أبي هريرة البغدادي^(١) ، الفقيه الشافعي من أصحاب الوجوه بالذهب ، تفقه على ابن سريج والمروزي ، ودرس وتخرج على يد به خلق كثير ، شرح مختصر المزني شرحين مختصرا وبسوطا ، وله مسائل في الفروع ، توفي رحمه الله سنة خمس وأربعين وثلاثمائة .

(٣) المروزي

أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد المروزي أحد فقهاء الشافعية المبرزين ، صاحب ابن سريج وأكبر تلاميذه ، وتفقه على الأصطخري ، انتهت إليه رئاسة العلم ببغداد وانتشر عن أصحابه في البلاد ، انتقل في آخر حياته إلى مصر وجلس مجلس الشافعي ، شرح المذهب ولخصه ، له كتاب : شرح مختصر المزني وكتاب الفصول في معرفة الأصول ، وكتاب الشروط والوثائق ، وكتاب الخصوص والعموم ، توفي رحمه الله سنة أربعين وثلاثمائة وقد قارب السبعين .

(١) انظر طبقات الفقهاء للعبادي ص ٧٧ ، وطبقات الفقهاء للشيرازي ص ٩٢ ، والفهرست ص ٢٦٩ ، ووفيات الأعيان ٢ / ٧٥ ، وتاريخ بغداد ٢٩٩ / ٢٩٩ ، والطبقات الكبرى للسبكي ٣ / ٢٥٦ - ٢٦٣ ، وسير أعلام النبلاء ١٥ / ٤٣٠ ، والعبر ٢ / ٧٠ ، وطبقات الشافعية لابن قاضي شهاب ١ / ٩٩ - ١٠٠ ، وشذرات الذهب ٢ / ٣٧٠ ، وطبقات الشافعية لابن هداية الحسيني ص ٧٢ - ٧٣ .

(٢) انظر : طبقات الفقهاء للشيرازي ص ٩٢ ، وطبقات الفقهاء للعبادي ص ٦٨ ، والفهرست لابن النديم ص ٢٦٦ ، ووفيات الأعيان ١ / ٢٦ - ٢٧ ، والمسير ٢ / ٥٩ ، وسير أعلام النبلاء ١٥ / ٤٢٩ - ٤٣٠ ، وطبقات الشافعية (٤)

(٤) ابن القطان

أحمد بن محمد بن أحمد البغدادي المعروف بابن القطان أحد أئمة المذهب الشافعي، فقيه أصولي درس ببغداد، وأخذ الفقه من ابن سريج والمروزي (١)، من بعده، وابن أبي هريرة (٢)، درس ببغداد وكتب شيئا كثيرا له من الكتب، كتاب الفروع، توفي رحمه الله سنة تسع وخمسين وثلاثمائة (٣).

(٥) أبو الطيب بن سلمه

محمد بن الفضل بن سلمه بن عاصم الضبي البغدادي من فقهاء الشافعية وله وجه في المذهب، أديب لغوي تفقه على ابن سريج، وكان موصوفا بفطر الذكاء ولهذا كان يقبل عليه ابن سريج كل الإقبال ويصله إلى تعليمه غاية السيل، توفي رحمه الله وهو شاب سنة ثمان وثلاثمائة (٤).

(١) لابن هداية الله الحسيني ص ٦٦-٦٨، وطبقات الشافعية للأسنوي ٣٧٥/٢

وطبقات الشافعية لابن قاضي شهبه ١/٢٠-٢١.

(١) انظر ترجمته ص ٢٩

(٢) انظر ترجمته ص ٢٩

(٣) انظر: طبقات الفقهاء للشيرازي ص ٩٢، وطبقات الفقهاء للمباردي ص ١٠٧

ووفيات الأعيان ١/٧٠، وتاريخ بغداد ٤/٣٦٥، والبداية والنهاية

١١/٢٨٦، وشذرات الذهب ٣/٢٨، وطبقات الشافعية لابن قاضي شهبه

١/٩٦-٩٧، وطبقات الشافعية لابن هداية الله الحسيني ص ٨٥.

(٤) انظر: طبقات الفقهاء للشيرازي ص ٩٠، ووفيات الأعيان ٤/٢٠٥، والمعبر

١/٤٥٤، وطبقات الشافعية لابن قاضي شهبه ١/٦٦، وطبقات

الشافعية للأسنوي ٢/٢٣، وطبقات الشافعية لابن هداية الله الحسيني

ص ٤٥-٤٦.

(٦) أبي بكر الصيرفي

محمد بن عبد الله الصيرفي الفقيه الشافعي أحد أصحاب الوجوه، إمام فقه الفقه، بارع في الأصول حتى قيل أنه أطم خلق الله بالأصول بعد الشافعي، تفقه على ابن سريج وغيره، وسمع الحديث من أحمد بن منصور الرمادي^(١) والف كتبها منها : شرح رسالة الشافعي، وكتاب البيان في دلائل الأقلام على أصول الأحكام، توفي رحمه الله سنة ثلاثين وثلاثمائة^(٢).

(٧) أبي بكر الفارسي

أحمد بن الحسين بن سهل الفارسي أبو بكر من أئمة أصحاب الشافعي وكبارهم ومقدميهم وأعلامهم، ذو المصنفات الباهرة، والفضائل المتظاهرة، تفقه على ابن سريج، صنف كتباً عديدة في مسائل في نصوص الشافعي، والذخيرة في أصول الفقه، وكتاب الإنقاذ على المزني وكتاب الخلاف معه، توفي رحمه الله سنة خمسين وثلاثمائة^(٣).

(١) انظر ترجمته ص

- (٢) انظر: طبقات الفقهاء للعبادي ص ٦٩، وطبقات الفقهاء للشيرازي ص ٩١، والفهرست لابن النديم ص ٢٦٧، وتاريخ بغداد ٤٤٩/٥ - ٤٥٠ وتهذيب الأسما واللغات ١٩٣/٢ - ١٩٤، والعبر ٣٦/٢، والطبقات الكبرى للمسبكي ١٨٦/٣، وطبقات الشافعية لابن قاضي شهبه ٨٦/١ - ٨٧، ومفتاح السعادة ٣١٧/٢، وطبقات الشافعية لابن هداية الله الحسيني ص ٦٣.
- (٣) انظر: طبقات الفقهاء للعبادي ص ٤، وتهذيب الأسما واللغات ١٩٥/٢، وطبقات الشافعية للأسنوي ٢٥٤/٢، وطبقات الشافعية لابن قاضي شهبه ٩٤/١ - ٩٥، وطبقات الشافعية لابن هداية الله الحسيني ص ٧٥ - ٧٦.

(٧) أبو الوليد النيسابوري

حسان بن محمد بن أحمد بن هارون بن حسان بن عبد الله بن عبد الرحمن القرشي الأموي صاحب وجه في المذهب ، تفقه على ابن سريج وعاد إلى خراسان فنشر العلم واشتغل بالدرس والعبادة ، وكان إمام خراسان في الحديث له المستخرج على صحيح مسلم ، وشرح لرسالة الشافعي . توفي رحمه الله سنة تسع وأربعين وثلاثمائة وعمره اثنتان وسبعون سنة (١) .

(٨) أبو عبد الله النيسابوري

أبو عبد الله محمد بن خفيف الضبي الشيرازي شيخ أقليم فارس وأحد شاهير الصوفية مقيم بشيراز فقيه على مذهب الشافعي أخذ الفقه عن إمامه سريج ، توفي رحمه الله سنة إحدى وسبعين وثلاثمائة عن خمس وتسعين سنة وقيل بل تجاوز المائة بأربع سنين (٢) .

(١) انظر: طبقات الفقهاء للمهادي ص ٧٤ ، والطبقات الكبرى للسبكي ٢٢٦-٢٢٩ / ٣ ، والمبر ٨٠-٨١ / ٢ ، والبداية والنهاية ١١ / ٢٥٢ ، وتهذيب الأسماء واللغات ٢ / ٢٧١-٢٧٢ ، وطبقات الشافعية لابن قاضي شهبه ١ / ٩٨-٩٩ ، وطبقات الشافعية للأسنوي ٢ / ٤٧٢ ، وشذرات الذهب ٢ / ٣٨٠ ، وطبقات الشافعية لابن هداية الله ص ٧٣-٧٤ وهدية العارفين ٥ / ٢٦٥ ، ومعجم المؤلفين لرضا كحاله ٣ / ١٩٢ .

(٢) انظر: الطبقات الكبرى للسبكي ١٤٩-١٦٣ / ٣ ، والمنتظم ٧ / ١١٢ ، والمبر ٢ / ١٣٨ ، والبداية والنهاية ١١ / ٣١٩ ، وشذرات الذهب ٣ / ٧٦-٧٧ ، وطبقات الشافعية لابن قاضي شهبه ١ / ١٢٨-١٢٩ ، وطبقات الصوفية ص ٤٦٢ .

(١) أبو جعفر الجرجاني

أبو جعفر محمد بن جعفر بن حازم الخازمي الجرجاني كان إماماً فقيهاً تفقه على ابن سريج وقال عنه ماعبر النهروان أفقه من ابن أبي حازم ، توفي رحمه الله سنة أربع وعشرين وثلاثمائة . (١)

(١٠) أبو بكر نوردد

أبو بكر أحمد بن إبراهيم بن نوردد الفقيه الشافعي ، من أهل جرجان ، توفي سنة تسع وعشرين وثلاثمائة (٢) .

(١١) أبو بكر القفال

أبو بكر محمد بن علي بن إسماعيل القفال الشافعي الفقيه الشافعي ، ولد سنة إحدى وتسعين ومائتين كان فقيهاً محدثاً أصولياً لغوياً شاعراً ، رحل إلى خرسان والعراق والشام ، وأخذ الفقه عن ابن سريج شرح رسالة الشافعي ، قالوا : لم يكن بها وراء النهر للشافعيين مثله في وقته ، توفي رحمه الله سنة ست وثلاثين وثلاثمائة ، وقيل سنة خمس وستين وثلاثمائة ، بالأول قال الشيرازي والثاني قال الذهبي في العبر ، وهذا يعرف بالقفال الشافعي الكبير وهناك القفال المروزي الصغير وكلاهما من علماء الشافعية . (٣) .

(١) انظر : الطبقات الكبرى للسبكي ١٣٠ / ٣ ، وطبقات الشافعية للأسنوي

٣٥٢ / ١ ، وتاريخ جرجان ص ٤٣٧ .

(٢) انظر : تاريخ جرجان ص ٩٠ ، وطبقات الشافعية للسبكي ٩ / ٣ .

(٣) انظر : طبقات الفقهاء للشيرازي ص ٩١-٩٢ ، ووفيات الأعيان ٢٠٠ / ٤-٢٠١ .

وتهديب الاسماء واللغات ٢ / ٢٨٢-٢٨٣ ، والطبقات الكبرى للسبكي ٢٠٠ / ٣ .

وما بعد ها ، والعبر ٢ / ١٢٢ ، وشذرات الذهب ٣ / ٥١-٥٢ .

(١٢) الطليسي

أبو الطيب، وربما يقال له : أبو العباس ، ذكر السبكي أن اسمه
 عمر بن محمد بن سعود ، واختلف في كنيته ، من أهل بغداد ، كان من
 خواص ابن سريج والمتولي للالقاء والاعادة في مجلسه ، وله كتاب في مسائل
 الخلاف يعرف "بمفاتيح المجالس" . (١)

(١) انظر: طبقات الفقهاء للمباري ص ٩٢ ، والأنساب للمصماني ص ٥٤٢
 والطبقات الكبرى للسبكي ٤٧١/٣ ، وطبقات الشافعية للأسنوي ،
 ٣٩٥/٢ ، وكشف الظنون ١١٣١/٢ .

المبحث الثالث

المطلب الأول

آثاره العلمية

- نقل عامة من ترجم لأبي العباس أن مصنفاته بلغت أربعمائة مصنف فسي
 الحديث والفقه والأصول والعقيدة ، ولم يذكروا منها إلا النزر اليسير ، مع
 كثرة النقل عنه ، وكثرة طلابه ، وذياح صيته وشهرته التي ملأت الأفاق ، فساد ذكر
 منها ما أطلعت عليه في كتب التراجم والطبقات : وكلها مخطوطة حسب ما أطلعت عليه
- ١- كتاب الإنتصار ، ذكره السبكي في الطبقات الكبرى ، وذكر عن الشيرازي
 قوله : رأيت في كتاب الإنتصار لأبي العباس وجوب الاتمام واستحباب
 الصلاة ، أي للصبي البالغ في أثناء الصلاة ، قلت فيظهر أنه في الفقه (١) .
 - ٢- كتاب العين والدين ، في الوصايا ، ذكر في طبقات الشافعية (٢) ، وفي
 هدية العارفين (٣) ، وفي معجم المؤلفين (٤) .
 - ٣- كتاب التقريب بين المذنب والشافعي ، ذكر في الفهرست (٥) ، وفي
 هدية العارفين (٦) ، وفي معجم المؤلفين (٧) .
 - ٤- كتاب الأقسام والخصال ، في الفقه ، ذكر في المجموع (٨) وهدية العارفين (٩)

(١) انظر : الطبقات الكبرى للسبكي ٣٨/٣ .

(٢) طبقات الشافعية لأبي بكر الحسيني ص ٢٤٥ .

(٣) هدية العارفين ٥٧/١ .

(٤) معجم المؤلفين لرضا كحاله ٣١/٢ .

(٥) الفهرست ص ٦٦ .

(٦) هدية العارفين ٥٧/١ .

(٧) معجم المؤلفين لرضا كحاله ٣١/٢ .

(٨) المجموع ٩٨/١ ، و ٩٩/٢ .

(٩) هدية العارفين ٥٧/١ .

ومعجم المؤلفين (١) ، والأعلام (٢) ، وتاريخ التراث العربي (٣) ، وذكر
السبكي أنه لابنه عمر (٤) ، ولدي نسخة منه يقع في حوالي خمس وأربعين
لوحة تكلم فيه عن العبادات .

٥- كتاب الغنية في الفروع الشافعية ، شرحه يحيى السكري (٥) ، والقفال^(٦)
في فتح العزيز^(٧) نقلا منه وذكر في طبقات الشافعية (٨) ، وفي هدية
العارفين (٩) .

٦- كتاب الفروق في الفروع : ذكر في هدية العارفين (١٠) وفي طبقات
الشافعية (١١) .

- (١) معجم المؤلفين ، لرضا كماله ٢/ ٣١٠ .
- (٢) الأعلام للزركلي ١/ ٨٥٠ .
- (٣) تاريخ التراث العربي لفؤاد سوزكين ٢/ ١٨٣ .
- (٤) الطبقات الكبرى ٣/ ٢٣٠ .
- (٥) يحيى بن أحمد بن أبي طاهر السكري ، أبوزكريا أحد فقهاء الشافعية
تفقه على أبي الوليد النيسابوري ، درس نيفا وثلاثين سنة ، توفي رحمه الله
سنة ثمان وثمانين وثلاثمائة .
- انظر : الطبقات الكبرى للسبكي ٣/ ٨٥٤ ، وطبقات الشافعية للأسنوي
٢/ ٢٦ ، وطبقات الشافعية لابن قاضي شهبه ١/ ١٥٦ ، وشذرات الذهب
١/ ٣٢١-٣٢٤ .
- (٦) لعله من سبقت ترجمته قريبا لأنه تعلّم لابن سريج ، انظر ص
- (٧) فتح العزيز ٤/ ٢٢٠ .
- (٨) طبقات الشافعية لابن قاضي شهبه ١/ ١٥٦ .
- (٩) هدية العارفين ١/ ٥٢٠ .
- (١٠) هدية العارفين ١/ ٥٢٠ .
- (١١) طبقات الشافعية لابن هداية الله ص ٢٤٥ .

- ٧- كتاب الإعذار والأنداد ، نقل عنه الزركشي (١) في البحر المحيط (٢)
 ٨- كتاب الرد على محمد بن الحسن (٣) ، ذكر في الفهرست (٤) ، وهديفة
 العارفين (٥) وذكر

(١) محمد بن بهادر التركي الأصل ، بدر الدين الزركشي ، ولد سنة خمس وأربعين وسبعمائة ، نشأ في القاهرة في جو علمي ، فطلب العلم منذ صغره ، وعني بالفقه ، والأصول والحديث ، من تصانيفه ، تكملة شرح المنهاج للأسنوي ، والبحر المحيط في الأصول ، وشرح جمع الجوامع للسبكي ، وتخريج أحاديث الرافعي ، وغير ذلك . توفي رحمه الله سنة أربع وتسعين وسبعمائة .

انظر : الدرر الكامنة ٣/٣٩٧-٣٩٨ ، وأنبا الخمر ٣/١٣٨-١٤١ ،
 وطبقات الشافعية لابن قاضي شهاب ٣/١٢٧-٢٢٩ ، وشذرات الذهب
 ٦/٣٣٥ .

(٢) البحر المحيط ، تحقيق الدكتور محمد الدويش ١/٦ .
 (٣) أبو عبد الله محمد بن الحسن الشيباني ، ولد بواسط سنة إحدى وثلاثين ومائة ، وقيل اثنين وثلاثين وقيل أربع وثلاثين ، نشأ في الكوفة سمع أبا حنيفة وأبا يوسف ، وروى عن مالك بن مغول والأوزاعي ، نشر علم أبي حنيفة ، وكان فصيحا نقل عن الشافعي قوله : ما رأيت أحد يسأل مسألة فيها نظرا لا تبين الكراهة في وجهه إلا محمد بن الحسن ، وتولى قضاء الرقة زمنا ، صنف كتبا كثيرة منها الجامع الكبير ، والجامع الصغير ، وغيرها ، توفي رحمه الله سنة تسع وثمانين ومائتين .

انظر : وفيات الأعيان ٤/١٨٤-١٨٥ ، وسير أعلام النبلاء ٩/١٣٤-١٣٦
 والمعبر ١/٢٣٤-٢٣٥ ، والجرح والتعديل ٢/٢٢٧ ، وميزان الاعتدال ٣/٥١٣ ، ولسان الميزان ٥/١٢١ ، والجواهر المضية في طبقات الحنفية ٢/٤٢ ، ومناقب الإمام الأعظم للموفق المكي ٢/٢٠٨-٢٤٦ .

(٤) الفهرست لابن النديم ص ٢٦٦ .

(٥) هدية العارفين ١/٥٧ .

أنه فرع كتب محمد بن الحسن (١) .

- ٩- كتاب في الرد على عيسى بن إيمان في الفقه ، ذكر في الفهرست (٢)
وتاريخ بغداد (٣) ، والمؤلف والمخطف (٤) ، وتهذيب الأسماء واللغات (٥)
١٠- وكتاب جواب القاشاني (٦) في الأسطى ، ذكر في الفهرست (٧) ، وفي
هدية العارفين (٨) .

- ١١- كتاب مختصر في الفقه ذكر في الفهرست (٩) ولعله يقصد به الكتاب
الذي بين أيدينا ، وذكره في هدية العارفين على أنه كتاب آخر (١٠) .

(١) انظر: طبقات الفقهاء للشيرازي ص ١٠٩ ، وتهذيب الأسماء واللغات
٢٥٢/٢ .

(٢) الفهرست ص ٢٦٦ .

(٣) تاريخ بغداد ٢٩٠/٤ .

(٤) المؤلف والمخطف لعلي بن عمر الدارقطني ١٢٧٣/٣ .

(٥) تهذيب الأسماء واللغات ٢٥٢/٢ .

(٦) لعله : محمد بن اسحاق القاشاني المكنى بأبي بكر ، فقيه ظاهري حصل
العلم من داود الظاهري ، إلا أنه خالفه في مسائل كثيرة من الأصول
والفروع .

انظر: طبقات الشيرازي ص ١٧٦ .

(٧) الفهرست ص ٢٦٦ .

(٨) هدية العارفين ٥٧/١ .

(٩) الفهرست ص ٢٦٦ .

(١٠) هدية العارفين ٥٧/١ .

- ١٢- كتاب الرد على محمد بن داود الظاهري (١) في القياس ، ذكره السبكي (٢)
في الطبقات الكبرى ، وطبقات الشافعية للأسنوي (٣) ، وذكر الزركشي
أنه في الرد على داود (٤) فعله رد عليهما .

- (١) هو أبو بكر محمد بن داود بن علي بن خلف الظاهري أصله من أصبهان
ولد وعاش ببغداد ، فقيه ، أديب ، شاعر ، اشتغل على أبيه ، وتفقه
في مذهبه ، ولما توفي جلس في مكانه في الحلقة ، جرت بينه وبين
ابن سريج مناظرات عديدة ، له عدة تعانيف منها كتاب الوصول إلى
معرفة الأصول ، وكتاب الزهره ، وكتاب الإنذار ، توفي رحمه الله سنة
سبع وتسعين ومائتين . وقال ابن سريج بعدما علم وفاته : ما آسى
إلا على تراب أكل لسان محمد بن داود ، وحكي عنه أنه لما سمع بوفاته
كان يكتب شيئاً فألقى الكراسه من يده وقال : مات من كنت أحت نفسي
لمناظرتي ومقاومتي . رحمهما الله .
- انظر : تاريخ بغداد ٢٥٦/٥ ، إلى ٢٦٣ ، والفهرست ٢٧٢ ، ووفيات
الأعيان ٢٥٩/٤ - ٢٦١ ، وطبقات الشافعية للشيرازي ١٧٥ ، والمعبر
٤٣٣/١ ، والبداية والنهاية ١١٨/١١ ، وشدرات الذهب ٢٢٦/٢ ،
وسير أعلام النبلاء ١٠٩/١٣ - ١١٤ .
- (٢) الطبقات الكبرى للسبكي ٢٣/٣ .
- (٣) أبو عبد الله جمال الدين عبد الحميد الأسنوي فقيه أصولي ، ولد بأسنان
سنة أربع وسبع مائة ، وتوفي رحمه الله سنة اثنين وسبعين وسبع مائة .
- انظر : شدرات الذهب ٢٢٣/٦ ، والهدر الطالع ٣٥٢/١ ، وطبقات
الشافعية لابن هداية الله الحسيني ص ٢٣٦ - ٢٣٧ .
- (٤) طبقات الشافعية للأسنوي ٢١/٢ .

- ١٣- وكتاب الرد على محمد بن داود في مسائل اعترض بها على الشافعي ، ذكره السبكي في الطبقات الكبرى (١) .
- ١٤- وتصنيف على مختصر المزني ، أجاب فيه على أسئلة سئل عنها ، ذكره في طبقات الشافعية (٢) .
- ١٥- وذكر الذهبي في تذكرة الحفاظ أنه رأى له تصنيفا يحتاج في——ه بالأحاديث ويطرقها عمل من يفهم هذا الشأن (٣) .
- ١٦- وله رسالة البيان عن أصول الأحكام بين فيها أصول الشافعي وأبهي حنيفه (٤) وصاحبه (٥) ومالك وسفيان الثوري وداود بن علي الصبان ،

-
- (١) الطبقات الكبرى للسبكي ٢/٢٣٠ .
- (٢) طبقات الشافعية للأسنوي ٢/٢١٠ .
- (٣) تذكرة الحفاظ ٣/٨١١ .
- (٤) النعمان بن ثابت التيمي بالولاء الكوفي أحد الأئمة الأربعة ، إمام أصحاب الرأي ، ولد ونشأ بالكوفة ، وأصله من فارس كان يبيع الخزفي صبا ، ثم أنقطع للتدريس والافتاء . أجبر على القضاء ، وامتنع رحمه الله توفي رحمه الله سنة خمسين ومائة ، وله من العمر سبعون سنة .
- انظر: التاريخ الكبير للبخاري ٨/٨١ ، وتاريخ بغداد ٣٢٣/٤٢٢-٤٢٣ ، والبداية والنهاية ١٠/١١٠-١١١ ، والعبر ١/١٦٤ ، وسير أعلام النبلاء ٦/٣٩٠ ، وشذرات الذهب ١/٢٢٧-٢٢٩ ، و مناقب الإمام الأعظم ١/٤٤٦ ، والجواهر المضية في طبقات الحنفية ١/٤٨٠

- (٥) أبو عبد الله مالك بن أنس الأصبحي الحميري إمام دار الهجرة وأحد الأئمة الأربعة وإليه تنسب المالكية ، ولد بالمدينة سنة ثلاث وتسعين ، له الموطأ وتفسير غريب القرآن ورسالة في الرد على القدرية ، توفي رحمه الله بالمدينة سنة تسع وسبعين ومائة . انظر: الديباج المذهب ص ١٧-٣٠ والوفيات ١/٤٣٩ ، وصفة الصفوة ٢/١٧٧-١٨٠ .

ذكر السبكي أن هذه الرسالة عنده ، وأنها تتكون من خمس عشرة ورقة (١)
 ١٧- وله رسالة صغيرة فيها أجوبة في أصول الدين ، وعندي منها نسخة
 تتكون من ورقتين سقتها في عقيدته ، أشار إليها الذهبي في تذكرة
 الحفاظ (٢) ، وذكرها ابن القيم (٣) كاملة في كتابه اجتماع الجيوش
 الإسلامية (٤) وذكرت في تاريخ التراث العربي (٥) ، وذكر في المؤلف
 والمختلف أن له ردودا على المخالفين والمتكلمين (٦) .

(١) الطبقات الكبرى للسبكي ٤٥٦/٣ .

(٢) تذكرة الحفاظ ٨١٣/٣ .

(٣) محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد أبو عبد الله شمس الدين الزرعي
 الدمشقي الحنبلي المشهور بابن قيم الجوزية ، ولد في سنة إحدى
 وتسعين وستائه ، تفقه في المذهب وهرع ولازم الشيخ تقي الدين وأخذ
 عنه وتلمذ على يديه ، من مؤلفاته : زاد المعاد ، وأعلام الموقعين
 وتهذيب سنن أبي داود ، والكافية الشافية ، ودائع الفوائد ، والصواعق
 المرسله على الجهمية والمعتزلة ، ومفتاح دار السعادة ، ومنشور
 ولاية العلم والارادة وغيرها ، توفي رحمه الله سنة إحدى وخمسين
 وسبعمائة .

انظر : البداية والنهاية ١٤/٢٤٦-٢٤٧ ، وذييل طبقات الحنابلة

٢/٤٤٧-٤٥٢ ، وشذرات الذهب ٦/١٦٨ ، بغية الوعاة ٢/٦٢-٦٣ .

(٤) اجتماع الجيوش الإسلامية ص ١٧٠ .

(٥) تاريخ التراث العربي ٢/١٨٣ .

(٦) المؤلف والمختلف ٣/١٢٧٣ .

٨١- وله كتاب نقر الجاروف على القاطنين بتكافؤ الأدلة ، ذكره في كتاب
في الفرق بين الفرق (٨) .

(١) الفرق بين الفرق للأسفرائيني ص ٣٦٣ .

المطلب الثالثي
شعر أبي العباس

أورد بعض من ترجم لأبن سريج أبياتاً من شعره نذكر نموذجاً منها ؛
ولو كلما كلب عوى ملت نحوه أجاوه ان الكلاب كـشـير
ولكن مهالاتي من صاح أو عوى قليل لأنني بالكلام بهـير^(١)
وقال في مختصر المزني :-

لضيق فؤادي منذ عشرين حجة وصيقل ذهني والمفرج عن همي
عزيز على مثلي اعارة مثله لما فيه من علم لطيف ومن نظم
جميع لأصناف العلوم بأسرها فأخلق به أن لا يقارقه كـي^(٢)

(١) انظر: مناقب الشافعي للبيهقي ٣٤٥/٢ ، وتاريخ بغداد ٢٨٩/٤ ،
والطبقات الكبرى للسبكي ٢٨/٣ .
(٢) الطبقات الكبرى للسبكي ٣١/٣ .

المبحث الرابع
المطلب الأول
مذهب الشافعي

أبو العباس شافعي المذهب ومن أعلامه المتقدمين ، أبرز الشافعية في وقته ، بسببه أنتشر المذهب في أكثر الأقاليم ، وفضله بعض الشافعية على بعض أصحاب الشافعي ، وكانت له اجتهادات في المذهب .

قال السبكي في الطبقات الكبرى ، ان المزني ، وابن سريج بالنسبة للمذهب الشافعي يوردون لم يخرجوا خروج المحدثين ، ابن جرير ومحمد بن نصر المروزي ولم يتقيدا بتقيد العراقيين والخراسانيين ، وذكر في المنحول : أنه كثرت تصرفاته في المذهب الشافعي ، وقلت اختياراته قال : ولم يستند من علم الأصول فلا يقدم مذهبه على مذهب الشافعي ^(١) ، قلت : وسيتبين لنا ان شاء الله من خلال كتابه هذا ، بعض الأمثلة التي تبين عدم تقيد المذهب .

(١) انظر : طبقات الفقهاء للشيرازي ص ١٠٩ ، وتاريخ بغداد ٢٨٩/٤ - ٢٩٠ ، والمنحول للبخاري ص ٤٩٢ ، ووفيات الأعيان ٦٦/١ ، وتهذيب الأسماء واللغات ٢٥١/٢ ، والطبقات الكبرى للسبكي ١٠٤/٢ ، وتذكرة الحفاظ ٨١٢/٣ ، وسير أعلام النبلاء ٢٠١/١٤ - ٢٠٢ ، وطبقات الشافعية للأسنوي ٢٠/٢ - ٢١ ، وطبقات الشافعية لابن قاضي شهاب ٤٨/١ - ٤٩ ، والمعيار المعرب ٣٥٤/٦ .

معرفة بالمداهب الأخرى

لم يكن ابن سريج عالماً بالمذهب الشافعي فقط بل كان طاماً بالمداهب
الفقهية الأخرى ، ذكر علي بن الحسين بن علي السعدي (١) أنه حضر مجلس
أبي العباس ببغداد في طته التي مات بها سنة ست وثلاثمائة للهجرة ،
وقد حضر المجلس لعيادته جماعة من حذاق المالكيين والشافعيين والداوديين
وفيرهم من أصناف المخالفين ومنها أبو العباس بكلم رجلاً من المالكيين دخل
عليه رجل معه كتاب مختوم فدفعه إلى أبي العباس فقرأه على الجماعة فإذا هو
من جماعة الفقهاء المقيمين ببلاذ الشام (٢) يعلمونه أن الناس في ناحيتهم
مختلفون في أصول فقهاء الأعمار . . . ويسألونه رسالة يذكر فيها أصول الشافعي
ومالك وسفيان الثوري وأبي حنيفة وصاحبه وداود بن علي الأصماني . . . وأن
يكون ذلك بكلام واضح يفهمه العاصي . . . فكتب القاضي رسالة أطل بعينها
وعجز لضعفه عن إملاء الباقي فقرأ عليه (٣) .

(١) هو علي بن الحسين بن علي السعدي عداة في بغداد بين وأقام
بمصر مدة ، المؤرخ صاحب مروج الذهب طاف بالبلاذ وحقق في التاريخ
وصنف في أصول الدين من ذرية عبد الله بن سعود رضي الله عنه ، توفي
سنة خمس وأربعين وثلاثمائة - رحمه الله - .

انظر: العبر ٢/ ٧١ ، وسير أعلام النبلاء ٥٦٩/ ١٥ ، وشذرات الذهب
٣٧١/ ٢ .

(٢) فاحية من وراة نهر سمحون متاخمة لبلاذ الترك نسب إليها أبو بكر محمد
ابن علي القفال تلميذ ابن سريج .

انظر: آثار البلاذ وأخبار العباد ص ٥٣٨ .

(٣) طبقات السبكي الكبرى ٤٥٦/ ٣ - ٤٥٧ .

وذكر أن علي بن عيسى الوزير (١) كان منحرفاً عن أبي العباس لفضل ترفعه وتقاعده من زيارته منصباً بالميل إلى أبي عمر المالكي (٢) ، القاضي ، وكان في أبي عمر نخوة على أكفاه ، من فقهاء بغداد لعلو مرتبته ، فظفر له بفتوى خالف فيها الإجماع وانتهى ذلك إلى الوزير فقعدوا مجلساً لذلك ، وحضر أبو العباس فلم يزد على السكوت ، فقال له الوزير في ذلك فقال : ما أكاد أقول فيهم وقد أدعوا عليه خرق الإجماع وأعياء الإنفصال عما أعتزوا به عليه ، ثم إن ما أفتى به قول عدة من العلماء وأعجب ما في الباب أنه قول صاحبه مالك . وهو سطور في كتابه الغلاني . فأمر الوزير بإحضار ذلك الكتاب فكان الأمر على ما قاله فأعجب به غاية الإعجاب من حفظه لخلاف مذهبه وفضله أبي عمر عن مذهب صاحبه (٣) .

وطلب من أبي العباس عند ما ولي قضاء بغداد ألا يقضي إلا بمذهب أبي حنيفة فالتزمه (٤) فهذه بلا شك أدلة على إحاطة أبي العباس بالمذاهب الأخرى ، فلم يكن علمه مقصوراً على المذهب الشافعي .

(١) هو أبو الحسن علي بن عيسى بن داود الجراح من أصل فارسي الوزير للمقتدر والظاهر . كان ثقة فاضلاً عفيفاً يحب أهل العلم ويكثر مجالستهم ، فحدثنا عالي الإسناد ، توفي رحمه الله سنة ٣٣٤ أو ٣٣٥ .

انظر: تاريخ بغداد ١٢/١٤-١٥ ، والهداية والنهاية ١١/٢٣١-٢٣٢ والعبر ٢/٤٨ .

(٢) هو أبو عمر محمد بن يوسف القاضي الفقيه المالكي سمع من الرمسادي والحسن بن أبي الربيع وغيرهم وحدث عنه الدارقطني ولد بالبصرة سنة ٢٤٣ ولحق قضاء القضاة سنة سبع عشرة وثلاثمائة ، توفي رحمه الله سنة ثمان وثلاثمائة انظر: العبر ٢/٩ ، والهداية والنهاية ١١/٨٣-٨٤ وشجرة النور الزكية ص ٧ .

(٣) الطبقات الكبرى للسبكي ٣/٣٠-٣١ . (٤) أدب القاضي للمحوي ص ٩٠ .

المطلب الثاني المسألة السرجية

نسبة إلى أبي العباس وهي أن يقول الرجل لزوجته: كلما أوان وقع عليك طلاقى فأنت طالق قبله ثلاثا ثم يقول أنت طالق قالوا: فلا يتصور وقوع الطلاق بعد ذلك إذ لو وقع لزم وقوع ما علق به وهو الثلاث، وإذا وقعت الثلاث امتنع وقوع هذا المنجز فوقوعه بقضي إلى عدم وقوعه وما يقضي وجوده إلى عدم وجوده، لم يوجد.

فهي تمنع الرجل من القدرة على الطلاق البتة بل تسد عليه باب الطلاق بكل وجه فلا يبقا له سبيل إلى التخلص منها ولا يمكنه مخالفتها عند من يجعل الخلع طلاقا.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: ما أدري هل استحدث ابن سريج هذه المسألة للاحتيال على رفع الطلاق، أم قاله طردا لقياس اعتقد صحته، واحتال بها من بعده، وكذا أنكر على أبي العباس عامة فقهاء الإسلام، بل رأوه ممن الزلات التي يعلم بالاضطرار كونها ليست من دين الإسلام فقد ظم بالضرورة أن الطلاق أمر مشروع في كل نكاح^(١).

(١) انظر: فتاوى شيخ الإسلام ٢٩٣/٣٥-٢٩٤، وأعلام الموقعين ٢٥١/٣، وما بعدها، وتذكرة الحفاظ ٨١٣/٣، وشذرات الذهب ٢٤٨/٢، وتلخيص الحبير ٢١٨/٣، والكامل في التاريخ ١٦٢/٦.

المبحث الخامس

عليه

قال عنه الاسفرائيني في كتاب الفرق بين الفرق ، في فصل بيان فضل أهل السنة وأنواع طوسهم : . . . ثم بعد الشافعي تلامذته الجامعون بين علم الفقه والكلام ، وكان أبو العباس بن سريج أهرع الجماعة في هذه العلوم وليس له نقض كتاب الجاروف على القائلين بتكافؤ الأدلة .

ويقول عنه الشيخ محمد بن عبد الوهاب (١) رحمه الله في رسالة في الدرر السنية : " إن السلف قد كثر كلامهم وتصانيفهم في أصول الدين وإبطال كلام المتكلمين وتكفيرهم ومن ذكر هذا من متقدمي الشافعية ابن سريج والدارقطني وغيرهما فكلمهم على هذا الأمر ففتش في كتب هؤلاء فإن أتيتني بكلمة واحدة أن منهم رجلاً واحداً لم ينكر على المتكلمين ولم يكفرهم فلا يقبل مني شيء أبداً " .

فهو رحمه الله سلفي العقيدة ، وسأسوق رسالة له في العقيدة الموجودة في مكتبة شهيد علي بتركيا برقم ٢٧٦٣ (من ٣٧ ب - ٤٠ ب) ، وموجود منها صورة في مكتبة الجامعة الإسلامية قسم المخطوطات وأشار إليها الذهبي في تذكرة الحفاظ ، وذكرها ابن القيم رحمه الله في كتابه إجماع الجيوش الإسلامية . (٢)

(١) محمد بن عبد الوهاب بن سليمان التميمي النجدي ولد سنة خمس عشرة بعد المائة والف بالمدينة ونشأ بها ، تلقى في طفولته العلم في بلدته فحفظ كتاب الله قبل بلوغه العاشرة ، وطلب العلم على والده وتنقل بين المدينة والبصرة والإحسا لطلب العلم ، دعا إلى توحيد الله وحارب الشرك والبدع ناهجا منهج السلف ، ولقي خلال دعوته الأذى ، واستمر في دعوته حتى توفاه الله سنة ست ومائتين . من مؤلفاته - كتاب التوحيد ، والكبائر - وكشف الشبهات ، والسيرة المختصرة والسيرة المطولة وغيرها .

انظر: تاريخ نجد لحسين بن خزام ١ / ٧٥ - ٨٥ ، والأعلام للزركلي ٢٥٧ / ٦ .

(٢) انظر: كتاب الفرق بين الفرق للاسفرائيني ص ٣٦٣ ، وتذكرة الحفاظ ٨١٣ / ٣ واجتماع الجيوش الإسلامية ص ١٧٧ ، والدرر السنية ١ / ٤٠ .

الحمد لله أولا وآخرا وظاهرا وباطنا وعلى كل حال ، وعلى الله على محمد
المصطفى ، وعلى الأخيار الطيبين ، من الأصحاب والآل .

أما بعد : فهذه عقيدة السلف الصالح التي عليها أهل السنة والجماعة
وهي : أقول وبالله التوفيق : " حرام على العقول أن تمثل ، وعلى الأوهام أن
تحد ، (١) ، وعلى الظنون أن تقع وعلى الضمائر أن تعمق وعلى النفوس أن تفكر ،
وعلى الأفكار أن تحيط ، وعلى الألباب أن تصف إلا ما وصف الله به نفسه فسي
كتابه ، أو على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ، وقد صبح وتقرر واتضح عند
جميع أهل الديانات والسنة والجماعة ، من السلف الماضي والصحاب
والتابعين والأئمة المهددين المرشدين المشهورين المعروفين إلى زماننا هذا ؛
أن جميع الآي الواردة من الله عز وجل في ذاته وصفاته والأخبار العادقة
الصادرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الله ، وفي صفاته التي صححها
أهل النقل وقيلها النقاد الأثبات ، يجب على المسلم المؤمن الموفق الإيمان
بكل واحد منه كما ورد وتسليم أمره إلى الله سبحانه وتعالى كما أمر ، كما أن
السؤال عن معانيها بدعه والجواب عن السؤال كفر وزندقه ، وذلك مثل قوله
تعالى ((هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام)) (٢) ، وقوله
تعالى ((وجاء ربك والملك صفا صفا)) (٣) ، وقوله تعالى ((الرحمن على العرش
استوى)) (٤) ، وقوله تعالى ((والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات
مطويات بهيمته)) (٥) ، ونظائرها ما نطبق به القرآن

(١) لعل الصواب " أن تحد " . (٢) أي عن كيفيةها .

(٣) سورة البقرة آية ٢١٠ .

(٤) سورة الفجر آية ٢٢ .

(٥) سورة طه آية ٥ .

(٦) سورة الزمر ٦٧ .

من الفوقية (١) والنفس (٢) واليدين (٣) والسمع (٤) والبصر (٥) والكلاب (٦)
والعين (٧) والنظر (٨) والإرادة (٩) والرضى (١٠) والغضب (١١) والمحبة (١٢)

-
- (١) قال الله تعالى : ((وهو القاهر فوق عبادة وهو الحكيم الخبير)) سورة الأنعام ١٨ .
- (٢) قال الله تعالى : ((تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك)) سورة المائدة آية ١١٦ .
- (٣) قال الله تعالى : ((بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء)) سورة المائدة آية ٦٤ .
- (٤) قال الله تعالى : ((قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة إنك سميع الدعاء)) سورة آل عمران آية ٣٨ .
- (٥) قال الله تعالى : ((إن الله نعمنا يعظكم به إن الله كان سميعا بصيرا)) سورة النساء آية ٥٨ .
- (٦) قال الله تعالى : ((ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني انظر إليك)) سورة الأعراف آية ١٤٣ .
- (٧) قال الله تعالى : ((فأوحينا إليه أن اصنع الفلك بأعيننا ووحيننا)) سورة المؤمنون آية ٢٧ .
- (٨) قال الله تعالى : ((ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة)) سورة آل عمران ٧٧ .
- (٩) قال الله تعالى : ((يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر)) سورة البقرة آية ١٨٥ .
- (١٠) قال الله تعالى : ((لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة)) سورة الفتح آية ١٨ .
- (١١) قال الله تعالى : ((وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما)) سورة النساء آية ٩٣ .
- (١٢) قال الله تعالى : ((إن الله يحب المقسطين)) سورة الممتحنة آية ٨ .

والكرامة (١) والعناية والقرب (٢) والبعد والسخط (٣) ، والبغض
والاستحياء (٤) والدنو كقاب قوسين أو أدنى (٥) وصعود الكلم الطيب (٦) وتعرج
الملائكة والروح إليه (٨) ونزول القرآن (٩) منه وتدأوه للأنبياء (١٠) عليهم
الصلاة والسلام ، وقوله للملائكة (١٢) وقبضه وبسطه (١٣) وطمسه (١٤)

(١) قال الله سبحانه : ((ولكن كره الله أن يعاشهم فشطهم)) سورة التوبة
آية ٤٦ .

(٢) قال الله سبحانه : ((وإذا سألك عبادي عني فإني قريب)) سورة
البقرة آية ١٨٦ .

(٣) قال الله سبحانه : ((لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم))
سورة المائدة آية ٨٠ .

(٤) قال الله سبحانه : ((والله لا يستحي من الحق)) سورة الأحزاب آية
٥٣ .

(٥) قال الله سبحانه : ((فكان قاب قوسين أو أدنى)) سورة النجم آية ٩ .
(٦) قال الله سبحانه : ((إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح
يرفعه)) سورة فاطر آية ١٠ .

(٧) لعل الصواب مروج كما في اجتماع الجيوش الإسلامية ص ١٧١ .

(٨) قال الله سبحانه : ((تعرج الملائكة والروح إليه)) سورة المعارج
آية ٤ .

(٩) قال الله سبحانه : ((إنا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا)) سورة
الإنسان آية ٢٣ . (١٠) الصواب (ومنه) .

(١١) قال الله سبحانه : ((هل أتاك حديث موسى إذ ناداه ربه بالواد
المقدس طوى)) سورة النازعات آية ١٥ و ١٦ .

(١٢) قال الله سبحانه : ((إذ قال ربك للملائكة إني خالق بشرا من طين))
سورة ص آية ٧١ .

(١٣) قال الله سبحانه : ((والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون)) سورة البقرة
آية ٢٤٥ .

(١٤) قال الله سبحانه : ((فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحا
قريبا)) سورة الفتح آية ٢٧ .

ووجدانيته (١) وقدرته (٢) وشيئته (٣) وصمدانيته (٤) وفردانيته ، وأوليئته ،
 وآخرته ، وظاهريته ، وباطنيته (٥) وحياته ببقائه (٦) وأزليته وأبدية (٧) ونوره (٨)
 وتجليه (٩) والوجه (١٠) وخلق آدم عليه السلام بيده (١١) والشئ (١٢) ،
 والمكسر (١٣) ، والغلب (١٤) (١٥)

- (١) قال الله سبحانه : ((وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو إله واحد)) سورة النحل آية ٥١ .
- (٢) قال الله سبحانه : ((له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير)) سورة التغابن آية ١ .
- (٣) قال الله سبحانه : ((ولو شاؤا ربك لجعل الناس أمة واحدة)) سورة هود آية ١١٨ .
- (٤) قال الله سبحانه : ((قل هو الله أحد الله الصمد)) سورة الإخلاص آية ١ و ٢ .
- (٥) قال الله سبحانه : ((هو الأول والآخر والظاهر والباطن . وهو بكل شيء عليم)) سورة الحديد آية ٣ .
- (٦) قال الله سبحانه : ((كل شيء هالك إلا وجهه)) سورة القصص آية ٨٨ .
- (٧) قال الله سبحانه : ((كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام)) سورة الرحمن آية ٢٦ و ٢٧ .
- (٨) قال سبحانه : ((لله نور السموات والأرض)) سورة النور آية ٣٥ .
- (٩) قال سبحانه وتعالى : ((فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا)) سورة الأعراف آية ١٤٣ .
- (١٠) قال الله سبحانه : ((كل شيء هالك إلا وجهه)) سورة القصص آية ٨٨ .
- (١١) قال الله سبحانه : ((قال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي)) سورة ص آية ٧٥ .
- (١٢) قال الله تعالى : ((ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين)) سورة آل عمران آية ٥٤ .
- (١٣) قال الله تعالى : ((كتب الله لأظهن أنا ورسلي)) سورة المجادلة آية ٢١ .

والقهر (١) ونحو قوله تعالى ((أمنت من في السماء أن يخسف بكم الأرض)) (٢)
 وقوله تعالى : ((وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله)) (٣) وسامعه
 غيره (٤) ، وسامع غيره منه (٥) وغير ذلك من صفاته المتعلقة به المذكورة في كتابه
 المنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم وجميع ما لفظ به المصطفى صلى الله عليه
 وسلم من صفاته كغرسه جنة الفردوس بيد (٦) وشجرة طوبى بيده (٧) ،
 وخطه التوراة بيد (٨) ، ووضع القدم في النار فتقول : قط قط (٩) ،

(١) قال الله تعالى : ((وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير)) سورة
 الأنعام آية ١٨ .

(٢) سورة الطك آية ١٦ .

(٣) سورة الزخرف آية ٨٤ .

(٤) قال الله سبحانه : ((قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها
 وتشتكي إلى الله والله يسمع تحاوركما إن الله سميع عليم)) سورة
 المجادلة آية ١ .

(٥) قال سبحانه ((فلما آتاها نودي يا موسى إني أنا ربك فأخلق نعليك
 إنك بالوادي المقدس طوى ، وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى)) سورة
 طه الآيات ١١ و ١٢ و ١٣ .

(٦) أخرجه الحاكم في المستدرک بلفظ " خلق الله جنة الفردوس وفـرس
 أشجارها بيد " ٣٩٢/٢ ، والبيهقي في الأسما والصفات ص ٣١٨ .
 (٧) لم أقف على تخريجه .

(٨) أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح في كتاب القدر باب حاج آدم وموسى
 عليهما السلام عند الله ٥٠٥/١١ ، وسلم في كتاب القدر باب حاج
 موسى وآدم عليهما السلام ٢٠٤٢-٢٠٤٣/٤ .

(٩) أخرجه البخاري في كتاب التفسير باب تفسير سورة " ق " قوله تعالى
 ((هل من مزيد)) ٥٩٤/٨ ، وسلم في كتاب الجنة ونعيمها باب
 النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء ٢١٨٨/٤ .

والأصابع^(١) والفحك^(٢) والتعجب^(٣) والنزول كل ليلة^(٤) وليلة الجمعة^(٥) وليلة
النصف من شعبان^(٦)

(١) أخرجه البخارى في صحيحه مع الفتح في كتاب التوحيد باب قوله سبحانه
((لما خلقت بيدي)) ٣٩٣/١٣ .

وسلم في كتاب صفة الخافقين وأحكامهم باب صفة القيامة والجنة والنار
٢١٤٨/٤ .

(٢) أخرجه البخارى في صحيحه مع الفتح في كتاب الجهات باب الكافر يقتل
المسلم ثم يسلم ٣٩/٦ ، وسلم في كتاب الامارة باب بيان الرجلين يقتل
أحدهما الاخر يدخلان الجنة ١٥٠٤/٣ .

(٣) أخرجه أبوداود في كتاب الصلاة باب الأذان في السفر ٩/٢ والنسائي
في باب الأذان والاقامة لمن يحلى وحده كيف الاقامة ٢٠/٢ .

(٤) أخرجه البخارى في صحيحه مع الفتح في كتاب التوحيد باب الدعاء
والصلاة آخر الليل ١٣/٤٦٤ ، وسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها
باب الترفيب في الدعاء والذكر في آخر الليل والاجابة فيه ٥٢٢/١ .

(٥) لعلها ليلة جمع كما ذكر ذلك ابن القيم في ثابها سياقة لعقيدة ابن سريج
وأخرج مسلم دنوه سبحانه في يوم عرفة وأخرج اللالكائي حديثاً فيه
تصريح بالنزول يوم عرفة .

صحيح مسلم كتاب الحج باب فضل الحج والعمرة ٩٨٢-٩٨٣ / ٢ وشرح
أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٤٣٩/٣ .

(٦) أخرجه الترمذى في كتاب الصوم باب ما جاء في ليلة النصف من شعبان
١٠٧/٣ ، وابن ماجه في كتاب اقامة الصلاة والسنة فيها باب ما جاء في
ليلة النصف من شعبان ٤٤٤/١ ، وفي كتاب التوحيد ص ١٣٦ ، وأحمد
في مسنده ٢٣٨/٦ ، وفي كتاب السنة لعبد الله ٢٧٣/١ ، وابن خزيمة
في كتاب التوحيد واثبات صفات الرب عز وجل ص ١٣٦ ، وابن أبي عاصم
في السنة ٢٢٢/١ ، وأخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل
السنة والجماعة ٤٣٨-٤٣٩ ، و٤٤٥ ، و٤٤٧ ، و٤٤٨-٤٥٢ .

وليلة القدر (١) وفيرته (٢) وفرحه بتوبة العبد (٣) ، واحتجابه بالنور (٤) ،
 واحتجابه برداء الكبرياء (٥) ، وأن الله ليس بأعور (٦) ، وأن الله يعرض عما
 يكره (٧) ، ولا ينظر إليه (٨) وكلتا يديه يمين (٩) ، واختيار آدم قبضة اليمين (١٠)

(١) لم أشر به عند هذا جهمدي علي حد يشهد به
 على نزوله سبحانه ليلة القدر .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح في كتاب التوحيد باب قول النبي صلى الله
 عليه وسلم " لا شخص أغير من الله " ٣٩٩/١٣ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح في كتاب الدعوات باب التوبة ١٠٢/١١ .

ومسلم في كتاب التوبة باب في الحظ على التوبة والفرح بها ٢١٠٥/٤ .

(٤) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان باب قوله صلى الله عليه وسلم " ان الله

لا ينام " ، وفي قوله صلى الله عليه وسلم " حجاب النور " ١٦٢-١٦١/١٠ .

وأحمد ٤٠١/٤ ، وابن ماجه باب فيما أنكرت الجهمية ٧٠/١ .

(٥) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد باب قوله سبحانه ((وجوه يومئذ

ناظرة إلى ربها ناظرة)) ٤٢٣/١٣ .

ومسلم في كتاب الإيمان باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم

سبحانه وتعالى ١٦٣/١ .

(٦) أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح في كتاب التوحيد باب قول الله تعالى

((ولتصنع على عيني)) ٣٨٩/١٣ .

(٧) أخرجه مسلم في كتاب السلام باب من أتى مجلسا فوجد فرجة فجلس

فيها والا وراءها ١٧١٣/٤ ، وأحمد في سننه ٢١٩/٥ .

(٨) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان باب بيان غلط تحريم إسبال الإزار والسنن

بالعطية ١٠٢/١٠٠٠ .

(٩) أخرجه مسلم في كتاب الإمارة باب فضيلة الامام العادل وعقوبة الجائسر

١٤٥٨ / ٣ .

(١٠) أخرجه ابن خزيمة في كتاب التوحيد ص ٦٧ .

صورة الرحمن (١) ، وإثبات الكلام بالحروف (٢) والصوت باللفاظ ، وبالكلمات
بالسور وكلامه لجبريل (٣) والملائكة (٤) وملك الأرحام ، وملك الموت (٥) وروضوان
ولمالك ، ولآدم (٦) ، ولموسى (٧) ولمحمد (٨) صلى الله عليه وسلم ، وللشهداء
وللمؤمنين عنده الحمد لله باب (٩)

- (١) أخرجه ابن خزيمة في كتاب التوحيد ص ٣٨ ، وعبد الله بن أحمد في
كتاب السنة ٤٧٢/٢ ، ونسبه الهيثمي في مجمع الزوائد للطبراني وقال
إن رجاله رجال الصحيح ١٠٦/٨ .
- (٢) أخرجه الترمذي في سننه من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
وفيه " لا أقول الم " حرف ، ولكن " ألف " حرف ، " ولام " حرف " ويم " حرف
سنن الترمذي في كتاب فضائل القرآن باب ما جاء فيه من قرأ حرفاً من
القرآن ماله في الآخرة ١٧٥/٥ - ١٧٦ .
- (٣) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد باب كلام الرب مع جبريل ونسب
الملائكة ٤٦١/١٣ ، وسلم في كتاب البر والصلة والآداب باب إذا
أحب الله عبداً حبه إلى عباده ٢٠٣٠/٤ .
- (٤) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب التوحيد باب كلام الرب مع جبريل
ونسب الملائكة ٤٦١/١٣ .
- (٥) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب أحاديث الأنبياء باب وفاة موسى
وذكره بعده ٤٤٠/٦ .
- (٦) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب التفسير تفسير سورة الحج
قوله سبحانه ((وترى الناس سكارى)) ٤٤١/٨ .
- (٧) أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء باب وفاة موسى ٤٤١/١٣ .
- (٨) سبق في حديث اختصام الملأ الأعلى ص ٥٧ .
- (٩) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة
مع الأنبياء وفيرهم ٤٧٥/١٣ .

والأرواح (١) إليه وحد يث معراج الرسول صلى الله عليه وسلم بهدنه (٢) ونفسه ونظيره إلى الجنة والنار وملوفه إلى العرش إلى أن لم يكن بينه وبين الله إلا حجاب العزة ، وعرض الأنبياء عليه وطيبهم الصلاة والسلام ، وعرض أعمال أمته عليه (٣) وغير هذا ما صح عنه صلى الله عليه وسلم من الأخبار المتشابهة الواردة في صفات الله سبحانه ما بلغنا وما لم يبلغنا ما صح عنه : اعتقادنا فيه ، والآتي المتشابهة في القرآن أن نزيلها ولا نزيدها ، ولا نتأولها بتأويل المخالفين ولا نحملها على تشبيه المعبودين لا نزيدها عليها ولا ننقص منها ولا نفسرها ولا نكفيها ولا نترجم عن صفاته بلغة غير العربية ، ولا نشير إليها بخواطر القلوب ولا بحركات الجوارح ، بل نطلق ما أطلقه الله عز وجل ونفسر ما فسر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعون والأئمة العرضيون من السلف المعروفين بالدين والأمانة ونجمع على ما أجمعوا عليه ، ونسك عن ما أسكوا عنه ونسلم لظاهره والآية لظاهر تنزيلها لا نقول بتأويل المعتزلة (٤)

-
- (١) أخرجه سلم في صحيحه في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه ٢٢٠٢/٤ .
- (٢) قصة الإسراء والمعراج في الصحيحين ، صحيح البخاري كتاب التوحيد باب ما جاء في قوله تعالى " وكلم الله موسى تكليماً " ٤٧٨/١٣ .
- وسلم في كتاب الإيمان باب الإسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى السماوات وفرض الصلوات ١٤٥/١ - ١٤٩ .
- (٣) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة باب في كس المسجد ٣١٦/١ - ٣١٧ .
- والترمذي في سننه في كتاب فضائل القرآن ١٧٨/٥ - ١٧٩ .
- (٤) سمو بذلك لما أعتزلوا الجماعة بعد موت الحسن البصري رحمه الله في أوائل المائة الثانية ، وكانوا يجلسون معتزلين ، وأولعتهم أقوال المسلمين في مرتكب الكبيرة حيث قالوا : " أنه في منزلة بين المنزلتين (٥) " .

ولا الأشعرية (١) ، ولا الجهمية (٢) ، والملاحدة ،

(٣) فلا هو مؤمن ولا هو كافر .

بني مذهبهم على الأصول الخمسة التي سموها : العدل ، والتوحيد ،
وانفاذ الوعيد ، والمنزلة بين المنزلتين والأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر .

فأما العدل فستروا تحته نفي القدر وقالوا إن الله لا يخلق الشئ
ولا يقضي به إذ لو خلقه ثم يعذبهم عليه يكون ذلك جوراً .
وأما التوحيد فستروا تحته القول بخلق القرآن .

وأما المنزلة بين المنزلتين ، فعندهم أن من ارتكب كبيرة يخرج من الإيمان
ولا يدخل في الكفر ، وأما الأمر بالمعروف فهو أنهم قالوا : علينا أن نأمر
غيرنا بما أمرنا به وأن نلزمه بما يلزمنا وذلك هو الأمر بالمعروف والنهي
عن المنكر ، وضمنوه أنه يجوز الخروج على الأئمة بالقتال إذا جاروا ،
فلبسوا فيها الحق بالباطل وهم يقولون بنفي الصفات عن الله سبحانه ،
ونفي القدر في معاصي العباد وإضافة خلقها إلى فاعليها ومن فرقهم
الغيلانية ، والواصلية ، والقمرية ، والبهذية ، والشامية .

انظر : الملل والنحل للشهرستاني ١/٤٣ ، وما بعدها ، واعتقادات
فرق المسلمين والمشركون ص ٣٤-٤٨ ، وشرح الطحاوي
ص ٨٨-٨٩-٩٠ .

(١) هم اتباع أبي الحسن الأشعري والذي رجع عن قوله رضي الله عنه ، ومن
مذهبهم إثبات سبع صفات فقط لأن العقل دل على إثباتها ، وهي :
السمع ، والبصر ، والعلم ، والكلام ، والقدرة ، والإرادة ، والحياة .
انظر : الملل والنحل للشهرستاني ١/٩٥ .

(٢) سمو بذلك نسبة إلى الجهم بن صفوان تلميذ الجعد بن درهم الذي
ضحى به خالد بن عبد الله القسري ، يقولون بأن الجنة والنار تبيدان
وتفنيان وأن الإيمان هو المعرفة فقط والكفر هو الجهل بالله سبحانه
وتعالى ، وقالوا بنفي الأسماء والصفات عن الله سبحانه وقالوا بالإجبار
والإضطرار إلى الأعمال وأنكروا الاستطاعات كلها .

انظر : الفرق بين الفرق ص ٢١١ ، وشرح الطحاوي ص ٩٠-٩١ .

المبحث السادس

المطلب الأول

تولية القضاة

تولى أبو العباس القضاة بشيراز في أول أمره مدة يسيرة ولم أجد من ذكر تاريخ توليه ذلك ، ورشحه الوزير علي بن عيسى للقضاة ببغداد فأمتنع أشد الامتناع فقال : إن أمتثلت ماسئلتك ولا أجبرتك عليه قال : أفعل ما بهدالك فأمر الوزير فسر عليه بأبه وعاتبه الناس على ذلك ، فقال : أردت أن يتسامح الناس أن رجلا من أصحاب الشافعي عومل على تقلد القضاة بهذه المعاملة وهو مصر على إياه ، وزهدا في الدنيا ، فكان المسؤول عن قضاة بغداد ، وكان ذلك في آخر أمره (١)

(١) انظر: طبقات الفقهاء للشيرازي ١٠٩ ، وتاريخ بغداد ٢٩٠ / ٤ وتذكرة الحفاظ ٨١٢ / ٣ ، ووفيات الأعيان ٦٦ / ١ ، وطبقات الشافعية للسنوي ٢١ / ٢ ، وطبقات الشافعية لابن قاضي شهبه ٤٩ / ١ ، وسير أعلام النبلاء ٢٠٢ / ١٤ ، والطبقات الكبرى للسبكي ٢٧ / ٣ ، ومفتاح المعادة ٣١٣ / ٢ ، وشذرات الذهب ٢٤٧ / ٢ ، وتاريخ التكرات العربي ١٨٣ / ٢ .

المطلب الثاني

وفاته

توفي رحمه الله ببغداد لخمس بقين من جمادى الأولى سنة ٢٨٨ هـ
وثلاثمائة .

قال السبكي : كانت وفاته سنة ست وثلاثمائة بإجماع .
قلت : سبق أن صاحب الفهرست ذكر أن وفاته كانت سنة خمس
وثلاثمائة فلعل السبكي لم يطلع على قوله . وما ذكره السبكي هو الصحيح
- والله أعلم - لا طباق من رأيه ترجم له أن وفاته كانت سنة ست وثلاثمائة وبلغ
عمره سبعاً وخمسين سنة وستة أشهر ، ودفن بحجرة بسويقة بن غالب ^(١) (٢) .

(١) سويقة بن غالب من محال ببغداد . انظر : معجم البلدان ٢٨٨/٣ .

(٢) انظر : مراجع اسمه وولادته ص ١١-١٢ .

المبحث السابع

ثناء العلماء عليه

برز ابن سريج في كثير من العلوم فهو إمام بارع في الفقه وأصوله ، من كبار علماء المذهب الشافعي ، قال عنه الشيخ أبو إسحاق الشيرازي (١) : كان من كبار الشافعيين وأئمة المسلمين يقال له الباز الأشهب ، وكان يفضل على جميع أصحاب الشافعي (٢) حتى على المزني .
وقال عنه أبو حامد الإسفراييني (٣) : نحن نجسرى —————

(١) إبراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي ولد بشيراز سنة ثلاث أوست وتسعين وثلاثمائة ، سكن بغداد ، وتفقه على جماعة من الأعيان فهو من أئمة الشافعية ، ومدرس النظامية ببغداد ، ألف المذهب في المذهب ، والتنبيه ، واللمع في الأصول وغيرها ، توفي رحمه الله سنة ست وسبعين وأربعمائة في بغداد .

انظر: وفيات الأعيان ١/٢٩-٣١ ، والبداية والنهاية ١٢/١٣٣ وطبقات الشافعية لابن قاضي شهبه ١/٢٥١-٢٥٢ ، ومفتاح السعادات ٢/٣١٨-٣١٩-٣٢٠ .

(٢) انظر: طبقات الفقهاء للشيرازي ص ١٠٨-١٠٩ ، وتذكرة الحفاظ ٣/٨١٢ ، والطبقات الكبرى للمسبكي ٣/٢٢٠ .

(٣) هو أحمد بن محمد بن أحمد الإسفراييني ، الفقيه الشافعي ولد سنة أربع وأربعين وثلاثمائة ، أفتى وهو ابن سبع عشرة سنة ، كان يحضر مجلسه أكثر من ثلاثمائة فقيه ، علق على مختصر المزني ، وله كتاب البستان والتعليم الكبير توفي رحمه الله سنة ست وأربعمائة ببغداد .

انظر: البداية والنهاية ١٢/٤٠٣ ، وفيات الأعيان ١/٧٣-٧٤ ، طبقات الفقهاء للشيرازي ١٠٣ ، وتاريخ بغداد ٤/٣٦٨-٣٦٩-٣٧٠ ، وطبقات الشافعية لابن قاضي شهبه ١/١٦١-١٦٢-١٦٣ .

أبي العباس في ظواهر الفقه دون دقائه (١) وقال أبو اسحاق المروزي (٢):
لما دخلت بغداد لم يكن بها من يستحق أن يدرس عليه إلا ابن سريج
وأبو سعيد الاصطخري (٣).

(١) طبقات الفقهاء للشيرازي ١٠٩ ، ووفيات الأعيان ٦٦/١ ، وتذكرة الحفاظ ٨١٢/٣ ، والطبقات الكبرى للسبكي ٢٢/٣ .

(٢) هو إبراهيم بن أحمد المروزي شيخ الشافعية وصاحب ابن سريج وأكبر تلاميذه ، أنهت إليه رئاسة العلم ببغداد بعد ابن سريج ، وانتشر الفقه عن أصحابه في البلاد ، انتقل في آخر حياته إلى مصر ، وجلس مجلس الشافعي ، شرح المذهب ولخصه ، توفي رحمه الله سنة ثلاثمائة وأربعين ، وقد قارب السبعين عاماً .

انظر: الفهرست ٢٦٦ ، والعبر ٥٩/٢ ، وسير أعلام النبلاء ٤٢٩/١٥ - ٤٣٠ ، ووفيات الأعيان ٢٦-٢٧/١ ، وطبقات الشافعية لابن هداية الله ٦٦-٦٧-٦٨ .

(٣) وهو الحسن بن أحمد بن يزيد بن عيسى الاصطخري من أكابر أصحاب الوجوه في المذهب الشافعي ولد سنة ٢٤٤ ، وولي قضاء قم ثم حجة بغداد ، صنف كتباً كثيرة ، وكان من نظرائه ابن سريج ، توفي رحمه الله سنة ٣٢٨ .

انظر: الفهرست ٢٦٧ ، والبداية والنهاية ٢٠٥/١١ ، وتاريخ بغداد ٢٦٨-٢٦٩-٢٧٠ ، ووفيات الأعيان ٧٤-٧٥/٢ ، وطبقات الشافعية لابن قاضي شهبه ٧٥-٧٦-٧٧ .

(٤) انظر: طبقات ابن قاضي شهبه ٧٦/١ .

وقال عنه العبادي (١) : شيخ الأصحاب وما لك سهل الأنصاف وصاحب
الأصول والفروع والحسبان وناقض قوانين المعترضين على الشافعي ، ومعارض
جواب الخصوم (٢) .

وقال عنه الذهبي في معرض ترجمته له : شيخ الإسلام فقيه العراقيين
وقدوة الشافعية حامل لواء الفقه وعلم نظرائه ، تصدر للاشتغال وتفقه به أئمة
أعلام وكان صاحب سنه وانتاج (٣) .

وقال عنه النووي (٤) الإمام المشهور أحمد أعلام

(١) هو أبو عاصم محمد بن أحمد بن محمد بن محمد بن عبد الله بن عباد
الهروي ، ولد سنة ٣٧٥ ، شيخ الشافعية وصاحب التصانيف ،
كان دقيق النظر إماما ، واسع العلم ، ألف كتاب الميسر ، وأدب القاضي
وطبقات الفقهاء ، توفي رحمه الله سنة ٤٥٨ شان وخمسين وأربع مائة .
انظر : وفیات الأعيان ٢١٤ / ٤ ، وشذرات الذهب ٣٠٦ / ٢ .

(٢) طبقات العبادي ٦٢ .

(٣) أنظر : سير أعلام النبلاء ٢٠١ / ١٤ ، وتذكرة الحفاظ ٨١١ / ٣ - ٨١٣ .

(٤) وهو يحيى بن شرف بن مري بن حسين بن حسين النووي الدمشقي
الشافعي الفقيه المحدث ولد بنوى بسورية سنة واحد وثلاثين وست مائة
للهجرة ، تعلم في دمشق وأقام بها زمنا طويلا ، لازم كمال الدين
المصري وسمع من الرضي بن برهان ، وعبد العزيز الحموي ، تولى
شيخه دار الحديث بعد شهاب الدين أبي شامة ، له من المصنفات
شرح صحيح مسلم ، وروضة الطالبين ، وعمدة المفتين ، وتهذيب الأسماء
واللغات ، واجزاء من المجموع ، وشرح المذهب وغيرها ، توفي
رحمه الله سنة سبع وسبعين وست مائة . انظر : تذكرة الحفاظ ٢٥٠ / ٤ ،
والبداية والنهاية ٢٩٤ / ١٣ ، والعبر ٣٣٣ - ٣٣٤ ، وطبقات الشافعية
لابن هداية الله ٢٢٥ - ٢٢٦ - ٢٢٧ ، والطبقات الكبرى للسبكي ١٦٥ / ٥
وشذرات الذهب ٣٥٤ - ٣٥٥ - ٣٥٦ ومفتاح السعد ٣٥٧ / ٢ - ٣٥٨ .

أصحابنا بل أوجد هم بعد الذين صحبوا الشافعي (١) وقال عنه السبكي (٢)
 في الطبقات الكبرى : البار الأشهب ، والأسد الضاري على خصوم المذهب
 شيخ المذهب وحامل لوائه . . . ليس من الأصحاب إلا من هو حائم على معينه
 . . . أنتهت إليه الرحلة فضربت إليه الإبل نحوه آباطها . . . وافته أفسواج
 الطلبة لا تعرف إلا نمارق عامه البعيد بساطها (٣) . . وهو عالم ذلك القرن فيما
 قاله جماعة (٤) ، وذكر في الاستدرك : أن شيخا من أهل العلم حضر مجلس
 ابن سريج في سنة ثلاث وثلاث مائة فقام إليه وقال : أبشر أيها القاضي فإن الله
 بعث على رأس كل مائة سنة من يجدد ، يعني للأمة ، أمر دينها ، وإن الله
 تعالى بعث على رأس المائة عمر بن عبد العزيز ، وبعث على رأس المائتين محمد
 ابن أدريس الشافعي ، وبعثك على رأس الثلاث مائة .
 ثم أنشأ يقول :-

اثنان قد ذهبا فبورك فيهما عمر الخليفة ثم خلف السؤدد
 إلى أن قال :-

أبشر أيها العباس إنك ثالث من بعدهم سقيا لثربة أحمد
 فصاح أبو العباس وبكى وقال نعم إلى نفسي ، فمات في تلك السنة ،
 قلت : لعلها سنة ست ، تصفحتكما أشار إلى ذلك الذهبي وهي السنة التي
 توفي فيها رحمه الله .

(١) تهذيب الأسماء واللغات ٢/٢٢٨ .

(٢) سبق ترجمته ص ١٤ .

(٣) الطبقات الكبرى ٣/٢١ .

(٤) الطبقات الكبرى ٢/٨٩ ، ومفتاح السعادة ٢/٢٢٨ .

قال الإمام الذهبي : وإن جعلت من يحدد لفظاً يصدق على جماعة
وهو أقوى . . . فيكون . . . على رأس الثلاث مائة مع ابن سريج أبو عبد الرحمن
النسائي والحسن بن سفيان وطائفة .

(١) انظر: مستدرك الحاكم ٥٢٢/٤ - ٥٢٣، وتاريخ بغداد ٢٨٩/٤ ،
وسير أعلام النبلاء ٢٠٢/١٤ - ٢٠٣، وتذكرة الحفاظ ٨١٢/٣ - ٨١٣ ،
ومفتاح السعادة ٢٢٨/٢ - ٢٢٩ .

الفصل الثاني
المبحث الأول
وصف النسخ

نسخة أيا صوفيا ، والتي أطلقت عليها نسخة "أ" .
توجد هذه النسخة بمكتبة أيا صوفيا باستانبول بتركيا ، برقم ١٥٠٢ ،
وعدد أوراقها مائة وست وعشرون ورقة .
وسعدل عدد الأسطر عشرون سطر تقريبا ، وعدد الكلمات إحدى عشرة كلمة
تقريبا .
كتبت بخط جيد ، ولم يفقد منها سوى ورقة واحدة ، من كتاب العدد بعد
ورقة ست وتسعين .
وكتب عليها عنوان الكتاب واسم المؤلف " الودائع لمنصوص الشرائع تأليف الإمام
أبي العباس أحمد بن عمر بن سريج " .
وبعد كتابة العنوان كتب أبيات من الشعر في الجث على طلب العلم ، ومدح
للإمام الشافعي .
وفي الصفحة المقابلة ترجمه لأبي العباس ابن سريج وأبيات من الشعر ، وبجانبها
كتب " . . . وكنت متعطشا إلى الوقوف على شيء من تصانيفه . . . على هذا
الكتاب المسمى الودائع فوالله قد احتوى على مسائل خللت عنها المطولات
وفرائد لا توجد في كثير من المختصرات وقواعد فقهيه جليلات ودلالات في الرد
على المخالفين قطعيات ، هذا ومع صغر حجمه عم نفعه وظهرت بركته ، والله
اعلم ، ولم يشر إلى من كتبه .

وكتب في مقدمة هذه النسخة ، قال الشيخ الإمام العالم أبو العباس
أحمد بن عمر بن سريج رحمه الله .

وكتب في نهايتها : تم الكتاب بعون الله ومنه وهو الودائع لمنصوص
الشرائع ووافق الفراغ من نقله يوم الجمعة الحادي والعشرين من جمادى الآخر

سنة إحدى وتسعين وخمسة وحبسنا الله ونعم الوكيل، ولم يذكر اسم
الناسخ ، ولم يكن ترقيمها منتظماً فقد رقت بعدد تنازلي من الآخر ثم الفسي
واعيد ترقيمها من الأول فأعتمد ترقيمها إلى ورقة خمسة وأربعين ثم فسـيرت
الأرقام لوجود ورقة وقع في ترقيمها خطأ وهذه النسخة مصححه ، ويوجد بها
هوامش وتعليقات .

ونسخة الخزنة العامة بالرباط ، وهي في ابتداء المجموعه ٢٥٠ كتابي
والتي أطلقت عليها نسخة - ب - ، لم أجد منها سوى ست وستين لوحه فقط ،
وهي سقط في أكثر من موضع وأكثر السقط جاء قبل نهاية كتاب الطهارة ، إلى
ما قبل آخر كتاب الزكاة ، وعدد الأسطر عشرون سطرا تقريبا ، وبلغت كلمات
السطر اثنتي عشر كلمة تقريبا مع زيادة كلمة أو كلمتين ، أو نقص مثلها في بعض
الأسطر .

كتب بخط جيد ومصححه ، وكتب على غلافها اسم الكتاب " الودائع
لنصوص الشرائع ، تأليف الشيخ أبي العباس أحمد بن عمر بن سريج رحمه
الله وكتب تحته الهاز الأشهب في علم المذهب .

وكتب في مقدمتها " قال الشيخ الإمام أبو العباس أحمد بن عمر بن سريج
رحمه الله ، وكتب في نهايتها تم الكتاب بعون الله وهو الودائع لنصوص
الشرائع " . وقول هذا الكتاب على أصله فصح بحمد الله وتوفيقه .
ولم يشر إلى اسم الناسخ أو تاريخ النسخ ، وجاءت غالبية من الترقيم .

المبحث الثاني توثيق نسبة الكتاب لمؤلفه

ذكر عنوان الكتاب واسم مؤلفه على غلاف المخطوطتين ، كما ذكر في مقدمة كل منهما اسمه .

ونقل منه الزركشي في كتابه المشهور " البحر المحيط " في أصول الفقه في أكثر من موضع ونسبه لابي العباس بن سريج .

فنقل عنه في "الما" المختلف في طهوريته يقول : " ما ذكره ابن سريج في كتابه الودائع في "الما" المختلف في طهوريته كـ"الما" المستعمل " (١)

ونقل عنه في باب أدوات المعاني حول واو النسق والترتيب في الوضوء قال : " وجزم به ابن سريج في كتابه الودائع وأعتد في وجوب الترتيب في الوضوء " وهبارة ، واو النسق تدل على فعل ذلك متواليا وهذا لا خلاف فيه بين أهل اللغة " (٢) .

وكذا نقل عنه في وجوب دخول المرفقين في الغسل يقول : " رأيت مجزوما به لابن سريج في كتابه المسنى بالودائع بخصوص الشرائع في باب الوضوء " قال : " ومن ثم وجب ادخال المرفقين في الغسل لانه من جنسه لأن اليد من اطراف الاصابع إلى المنكب " (٣) .

قلت وما أشار إليه الزركشي نقلا وجد كما نقل وما أشار إليه بالمعنى وجد بمعناه (٤) .

(١) البحر المحيط تحقيق الدكتور محمد الدويش ٢/ ٥٠٢-٥٠٣ .

(٢) المصدر السابق ٤/ ١٦١٢ .

(٣) المصدر السابق ٤/ ١٧٣٧-١٧٣٨ .

(٤) انظر ص ٩٧-٩٨-١٤١-١٣١

وذكره الأسنوي في طبقاته من مؤلفات ابن سريج ، والحسيني في طبقاته
 وعبد اللطيف بن محمد زاده في كتابه المسى أسماء الكتب ، وفي هدية
 العارفين ، وكشف الظنون ، ومعجم المؤلفين والأعلام للزركلي ، ذكروه من
 مؤلفات أحمد بن عمر بن سريج (١) .

(١) انظر : طبقات الشافعية للأسنوي ٢/٢١ ، وطبقات الشافعية
 لابي بكر بن هداية الله الحسيني ص ٢٤٥ ، وأسماء الكتب ص ٣٢٠ ،
 وهدية العارفين ١/٥٧ ، وكشف الظنون ٢/٢٠٠٥ ، ومعجم المؤلفين
 لرضا كحاله ٢/٣١ ، والأعلام للزركلي ١/١٨٥ .

المبحث الثالث

سادة الكتاب

الكتاب في الفقه : وتكلم المصنف في آخره عن موضوعات في أصوله ، وختمه فسي باب اسماء طلب العلم .

أما عن الفقه : فالكتاب في الفقه الشافعي ، وقد شمل جل أبواب الفقه وجاء تبويبه حسب ما هو معروف في كتب الشافعية ، وخسر العبادات بالجزء الأكبر من الكتاب حيث شطت ثلثي الكتاب تقريبا .

أما عن الأصول : فقد تكلم عن عدة أبواب فيه ، باب ذكر النسخ - باب ذكر السنن ، باب ذكر أخبار الأحاد ، باب كيفية الإجماع ، باب ذكر اثبات القياس ، وختم كتابه بباب طلب العلم ، بين فيه فضل طلب العلم .

أدلة الكتاب

دعم المصنف كتابه بالأدلة ، فأستدل من القرآن الكريم بما يرد آية أو أكثر استدلالا لمسألة من المسائل ^(١) ، وإن كان يكثر من الاستدلال عامه فسي أول الأبواب .

وبين معاني الآيات ^(٢) ، وأقوال المفسرين أحيانا ، من غير ذكر لا سمائهم ليتضح من خلاله وجه استدلاله .

استدلاله بالسنة :

كما استدلل المصنف من القرآن استدلال من السنة النبوية المطهرة وقد

(١) كاستدلاله للنية ، انظر ص ١٠٩ - ١١٠ ، واستدلاله بالعلم بالوقت للمصلاة انظر ص ٢٢٤ .

(٢) مثل بيانه لمعنى الرفث في قوله تعالى ((فمن فرض فيهن الحج فلا رفث)) سورة البقرة آية ١٩٧ - .

شمل استدلاله أحاديث صحيحة وأحاديث ضعيفة (١) ، أشرت إلى ذلك فـسـي موضعه حسب الامكان .

وكذا يستدل بما أثر عن الصحابة رضوان الله عليهم ، وإن كان ينسب احسانا ما أثر عنهم للنبي صلى الله عليه وسلم .

ويورد الأحاديث بصيغة التبريز ، فيقول روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ، فأهمل الاسناد في الحديث ، ولم يتطرق إلى الحكم على الأحاديث التي استدل بها من حيث الصحة أو الحسن أو الضعف .
استدلاله بالإجماع :

أكثر رحمه الله من الاستدلال بالإجماع فقلما يخلو باب من ذلك بل قد يحكي الاتفاق في الباب الواحد أكثر من مرة ، وهذا بلا شك يزيد من قيمة الكتاب العلمية .

لكنه رحمه الله لم يكن دقيقا في حكايته للاتفاق (٢) في بعض المسائل فقد يحكي الاتفاق مع وجود مخالفين (٣) ، وقد يكون من بينهم أحد الأئمة الأربعة مثلا .
استدلاله بالقياس :

استدل المصنف بالقياس في مواضع قليلة من الكتاب (٤) ، ولم يكن استدلاله به كاستدلاله بالإجماع من حيث الكثرة .

ومثل استدلاله بالقياس استدلال بالدليل العقلي ، واستشهد بكلام العرب نثرا (٥) ، ونظما (٥) ، على مسائل لغوية .

- (١) كقوله صلى الله عليه وسلم " نية المؤمن خير من عمله " ، انظر ص ١١١ .
- (٢) كحكايته للاتفاق أن الجمعة ظهر مقصوره ، انظر ص ٢٨٥ .
- (٣) مثل قياسه جواز الحج عن الميت على جواز الحج عن الحي ، انظر ص ٣٥٨-٣٥٩ .
- (٤) جهر ضرب خرب للفصل بين النعت والمنعوت ، ساق ذلك في موضع استدلاله على وجوب غسل الرجلين . انظر ص ١٣٧ .
- (٥) شربت الأثم حتى ضل عقلي
كذلك الأثم يذهب بالعقول
ساق ذلك لبيان أن الخمر يسمى إثما . انظر ص ٦٦١ .

المبحث الرابع أهمية الكتاب

- . تقدم الكتاب مؤلفه من أبرز علماء القرن الثالث الهجري .
- . مكانة ابن سريج العلمية بين علماء الفقه والأصول ، فقلما تجد كتاباً من كتب الفقه ، أو الأصول ، لا يذكر بين ثناياه نقولاً عن الإمام ابن سريج .
- . مكانة ابن سريج في المذهب الشافعي ، وقد ذكرنا ذلك .
- . مع كثرة مؤلفات المصنف إلا أنه لم يكتب لأي منها أن يرى النور .
- . استطاع المصنف الجمع بين الأصول والفروع .
- . حاول المصنف التماس حاجة القارىء في الغالب فخص العبادات بالنصيب الأكبر من الكتاب .
- . ألف المصنف هذا الكتاب متجنباً فيه أسلوب التطويل الملل والاختصار المخل ، فجاء شاملاً لجل أبواب الفقه ، مع قوة في العبارة ودقة في التعبير مؤلفه ، فلا تجد في الغالب عسوها ، أو تطويلاً يمل معه القارىء ، أو اختصاراً يخل بسياق الكلام .
- . تجنب المصنف الإشارة إلى الخلاف في المسائل الخلافية إلا فــــي القليل .
- . اعتنى ابن سريج بكثرة الاستدلال من الكتاب والسنة والإجماع .
- . عرض المصنف كتابه بأسلوب مبرز يجذب فيه القارىء ، فهو يطرح سؤالاً ثم يجيب عليه . وهذا بلا شك يجعل الكتاب متعة عند قراءته ، ويساعد على سهولة فهمه وأخذ البغية منه .
- . ركز المصنف على الاستدلال بالإجماع فحكى إجماع أهل العلم على كثير من المسائل الفقهية ، فيستفاد منه عند توثيق تلك الإجماعات التي ساقها .

بعض الملاحظات على الكتاب

- بعد أن بينا أهم مميزات الكتاب نبين بعض الملاحظات عليه :
- مع أن ابن سريج رحمه الله ، درس الحديث في بداية أمره على أعلام مبرزين في علم الحديث إلا أنه وقع فيها وقع فيه بعض المصنفين من الاستدلال ببعض الأحاديث الضعيفة .
- ويورد الأحاديث كما أسلفنا بصيغة التبريضي ، حتى ولو كان الحديث في الصحيحين أو في أحدهما ، وأهل الإسناد في الحديث ، ولم يذكر حكم ما استدل به من حيث الصحة والضعف .
- ذكرنا : من مميزات الكتاب ، كثرة الاستدلال ، وهذا بلا شك يزيد من قيمة الكتاب لكنه تساهل أحيانا في حكاية الإجماع مع وجود مخالفين يعتد بهم .
- يهتم بذكر الأدلة في أول الباب أحيانا ثم يغفل عن ذلك .
- عدم الإشارة إلى أسماء المعارضين عند ذكر مسألة خلافية إلا نادرا سواء كان ذلك الخلاف في الفقه أو اللغة أو التفسير .
- تكلم المصنف عن موضوعات أصولية في نهاية الكتاب ، وكان من عادة المؤلفين أن يقدموا هذه المباحث الأصولية - كالقرافي - والجصاص - وابن العربي ، فلو قدمها في أول الكتاب لكان أفضل .
- ألف المصنف كتابه بأسلوب سهل لكنه يرتفع أحيانا بأسلوبه عن مستوى القارئ العادي .

شربه من الجنابة والطهارة او اذا جنب ففسى ايما به فمخرب
 له فيم وصل يذكرك الجنابة ان ذلك تخبره لانه لو ذكرها
 نل ان يغسل ذلك ما كان عليه اكثر ما فعل والتميم ليس في الطهارة
 سواء كان التطهر لجميع الاجزاء سواء اذا تيمم في رجل او في
 رجل الا ولو تيمم اربع حصى التيمم فان تيمم بالاناء ثم مررتا فامر
 يغسل منه مرارا ان يتطوع بذلك التيمم لكل ذلك لا ان
 يتيمم للماء قد رخص حكم التيمم عن اعتنا به فتميم وكذلك ان
 كان يديه جرح فخاف ان يصابه الماء غسل ما يصل اليه غسله وتيمم
 بالميت اذا زلزاله ما يغسل به حكمه حكم الميت اذا
 يروي في قوله ثم يطأ الماء شي عليه واذا كان بالابو منه
 ولا يجازيه فتميم وصل في كل ذلك كانت صانته مجزاة واذا
 عذر الماء فذهب له فله ينقله وتيمم في كل صلاته وكان عليه
 الاعادة وان تيمم وخط من الماء لا يرضيه استغفر له كل الذي
 وحده تيممه وان كان معه ما طهره فذهب له فله دخول وولده
 مريم وصل في كل ذلك الذي وصل وكان عليه الاعادة
 واذا زلزال التيمم وصل في كل ذلك الذي وصل وكان عليه
 تنق من ثوبه وتيمم وصل في كل ذلك الذي وصل وكان عليه
 حمله متعه وان كان معه ما طهره فذهب له فله دخول وولده
 صحت تيممه واعاد فان عذر الماء لم يخرج من الجنابة
 لو كان له ان يتطوع بذلك التيمم فان تيمم

ففسى بلب صاوات وهو سفر يجوز له ان يصل على نفسه واخذ
 بالجواد انه لا يجوز له ذلك من اجل انه اذا وقع
 من ظل واحد منه خرج ظل وقت الحرة فلزمه الطهارة ودخول
 الوقت ونفس الطالب تنقش التيمم ولا حط هذه الحلة فيخوله
 ان يصل صلا بين مهتم تيمم واحد والميت يامى كما يتيهم
 الحي وعلى من عذر الماء اذا وجد به ثمن يسير وهو من سولومه
 الشرا الا ان يشبه عليه في ذلك فتميم ولا يشترط به
 والمائض والنفسا هما في التيمم سواء يتيمموا كما يتيهم الجناب
 فاذا وجدوا الماء اغتسوا واذا تيمموا تطهر ثم روى الاول
 يتوض فليس له ان يصل بذلك التيمم حتى يستأنف واذا
 عذر المصعد واذا اذلا عند عذر الما تنقش رجله وتيمم
 بذلك الجنابة

فده ذكر ما تطهر به البقاع

اذا قيل لك ما يظهر البقاع اذا اجلت منها الفاسات
 نقول اما الطاهر والنجس في ذلك ما روى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال بول الاعوان صبروا عليه ذنوبا
 او ذنوبين من ماء والذنوب هو الدلو الكدر بالبقاع
 لا تظهر الا بالماء ولا تطهر بالحناف دور لصانته البارز
 والفاسد من خيرة من الغرض في الفاسه ان اطهرت على
 الماء ومن الماء اذا اطهر على النجاسة فالعلم من الماء اذا

وكذا كذلك في الحجفة من العشر لا إدري أن هو قضاة
 العشر تتوضأ عند كل صلاة ثم تغتسل عند انقضاء اليوم الثالث
 وتتوضأ عند كل صلاة من كل يوم وتغتسل عند انقضاءه إلى
 آخر العشر فإذا كان الحجفة من العشر أيام من هذا العشر لا
 إدري أن هو قضاة من العشر ثم إن تتوضأ عند كل صلاة من
 أول يوم من العشر إلى اليوم الرابع عند غروب الشمس ثم
 تغتسل وتغسل وتغسل كذلك في كل يوم من العشر وتغتسل
 عند انقضاءه إلى آخر العشر فان قال حجفة خمسة أيام
 من العشر لا إدري أن هو قضاة من العشر قبل لها تتوضأ عند
 كل صلاة من أول يوم من العشر إلى اليوم الخامس عند غروب
 الشمس ثم تغتسل وتغسل وتغسل كذلك في كل يوم من
 أيام العشر وتغتسل عند انقضاءه إلى آخر العشر وعلمها
 قضاة ما عرفت منه من الحجفة لا نفيها الصلاة في ذلك
 فان قال حجفة ستة أيام من أن تتوضأ عند كل صلاة
 من أول يوم من العشر إلى اليوم الرابع عند انقضاءه ثم تترك
 الصلاة في اليوم الخامس وتغتسل عند انقضاءه
 وتغتسل عند كل صلاة من الأيام الباقية وتغتسل عند انقضاءها
 إلى آخر العشر فان قال حجفة سبعة أيام من أن تتوضأ
 لكل صلاة من أول العشر إلى آخر اليوم الثالث وتغسل
 تترك الصلاة في اليوم الرابع والخامس والسادس والسابع

وتغتسل عند انقضاءها إلى آخر العشر فان قال حجفة ستة أيام من
 من هذا العشر لا إدري أن يقع أو لا إدري أن تتوضأ لكل
 صلاة وتغسل في اليومين الأولين من العشر ثم تترك الصلاة في
 اليوم الثالث والرابع والخامس والسادس والسابع والباقي
 وتغتسل عند انقضاءه وتتوضأ عند كل صلاة من اليومين الآخرين
 وتغتسل عند انقضاء كل يوم منهما فان قال حجفة تسعة
 من العشر فان تتوضأ عند كل صلاة من أول يوم من العشر إلى
 آخره ثم تترك في اليوم الثاني الصلاة إلى اليوم التاسع عند
 انقضاءه وتغتسل عند انقضاءه وكذلك تتوضأ في اليوم
 العاشر عند كل صلاة وتغسل وتغتسل عند انقضاءه وهي
 هذه المسائل كلها في اليوم العاشر طاهر بيقين ولا يطاها
 الرزح في هذا العشر لا عند انقضاءه وتغسل وهو ما عرفت
 من الحجفة لا تترك الصلاة إلا بيقين وكل حال
 من آخرها لا يضرها فيه الأمر بالصلاة ولا تترك الصلاة
 فيه وإذا راودت القضاة هذه الأيام قضت احتياطاً ما كان
 عليها يوم قضت يومين وإن كان عليها من قضت أو لم يزل
 تصح في القضاة وسواء كانت حجفة من هذا العشر أو من
 الشهر أو من الحوادث فيها واحد أو قال حجفة تسعة
 من هذا الشهر لا أنفي في يوم الجمعة عشر طاهر ولا حجة
 ذلك أن ما نفي من الشهر حجفة كله فان قال حجفة خمسة عشر

والاصل انما الخلق وهذا سبب الترتيب من الله تعالى والجميع من الله
 كما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انما شئ من كل شيء وقوله عليه السلام
 الباعث بالخلق والبركة فافاد الله سبحانه على الخلق وحده على ما هو في الله
 تعالى واحمد الامم على طبع البيع فكما روي عن امرائه انما روي عن
 عليه السلام وما الله سبحانه الا ما هو في الله تعالى وما الله سبحانه
 ما شاء وما الله تعالى ما شاء وما الله تعالى ما شاء وما الله تعالى
 وما الله تعالى ما شاء وما الله تعالى ما شاء وما الله تعالى ما شاء
 الملك والجميع من الله تعالى وما الله تعالى ما شاء وما الله تعالى ما شاء
 ان يخلق ما يشاء من كل شيء فافاد الله سبحانه على الخلق وحده على ما هو في الله
 وفي الله تعالى ما شاء وما الله تعالى ما شاء وما الله تعالى ما شاء
 وفي الله تعالى ما شاء وما الله تعالى ما شاء وما الله تعالى ما شاء
 ينفق ما شاء من كل شيء فافاد الله سبحانه على الخلق وحده على ما هو في الله
 هو في الله تعالى ما شاء وما الله تعالى ما شاء وما الله تعالى ما شاء
 وغني ذلك وما الله تعالى ما شاء وما الله تعالى ما شاء وما الله تعالى ما شاء
 اربعة عشر من الله تعالى ما شاء وما الله تعالى ما شاء وما الله تعالى ما شاء
 في كل شيء من كل شيء فافاد الله سبحانه على الخلق وحده على ما هو في الله
 الباعث بالخلق والبركة فافاد الله سبحانه على الخلق وحده على ما هو في الله
 فان شاء الله تعالى ما شاء وما الله تعالى ما شاء وما الله تعالى ما شاء
 على الباعث بالخلق والبركة فافاد الله سبحانه على الخلق وحده على ما هو في الله
 لا يخلق الله تعالى ما شاء وما الله تعالى ما شاء وما الله تعالى ما شاء

[illegible]

الاختصاص ايمان القياس فقل بكتاب الله ومنه منتهى فالحق من الكتاب قلب
 تعالى ولوروده الى الرسول والى امره منهم لعلمه الذي يستخرجونه منهم
 فانما استنباطا على افع على افع الله سبحانه وتعالى لا يظنوا له عز وجل الله
 لا يستحي ان يعزك مثله مما هو خفيه مما قاموا الذين يمتثلون له لا يمتثلون
 من ربه فثبت حكم القياس هو منقول الشيء والشيء الذي يمتثل
 فانما هو لا يمتثل لا يمتثل عليه خافه انكم وجه ما تعلمون فهو من لا يمتثل
 من اجل حاله والنقل جوده وما قاله تعالى من لا يمتثل ما تعلمون فليكن
 كمن يمتثل وهذا لا ينزل في معرفة حكمه في الامور التي لا يمتثلون وهذا
 منقول على الاستدلال العنوني وما قاله تعالى في امر مثل ما فعل من العلم فانما هو
 القياس لا يمتثل الشيء على نظيره لا يمتثل في كل شيء من العلم فانما هو
 المسمى على الله عليه انه قال للشيء الذي لا يمتثل في كل شيء من العلم فانما هو
 قالت كتبه افضيه فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم فذلك الذي لا يمتثل
 القياس والكتاب والله فكذلك انه وانما لم يمتثل في كل شيء من العلم فانما هو
 والفرد بينهما وبين ضلها ان لا يمتثل في كل شيء من العلم فانما هو
 مالا في الاصول لا يمتثل في كل شيء من العلم فانما هو
 العزير الى الاصول لا يمتثل في كل شيء من العلم فانما هو
 الآية والمنازع فيه الجاد منه والمردود اليه لا يمتثل في كل شيء من العلم فانما هو
 نبيه هـ طلب العلم اذا قلنا في الاصل في طلب العلم
 كتاب الله ومنه منتهى وما افقت عليه لانه فالحق من الكتاب قوله تعالى
 فلو لا من ربه منتهى طائفة ليعتقوا في ذلك به فافادنا بذلك علم طلب

العلم وما قاله عليه السلام فطلب العلم لله والطلب لله فطلب العلم لله
 على كل شيء وقلنا عفت الله على علمه لا يمتثل في كل شيء من العلم فانما هو
 ان يمتثل فاذا علمه كان طلبه ما يمتثل في كل شيء من العلم فانما هو
 وصر عليه فزاد في قوله تعالى في كل شيء من العلم فانما هو
 الله تعالى في كل شيء من العلم فانما هو
 منه وهو جسدنا ونعم الوكيل طلب العلم لله يعني الله وطلبه

وهو الذي اتمه من التزاع والحمد لله رب العالمين
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليما
 يحرم على الشجر بلية من سائر الطب وتزجج سحر الراس والشمع
 والنفس وتقطر الراس والشمع والشمع والشمع والشمع
 والشمع والشمع والشمع والشمع والشمع والشمع
 والشمع والشمع والشمع والشمع والشمع والشمع

((بسم الله الرحمن الرحيم))

قال الشيخ الإمام العالم (١) أبو العباس أحمد بن عمر بن سريج رحمة الله عليه
الحمد لله خالق الخليقة ، وبارئها ، ورازق البرية ، ودارئها ، وفاطر السماوات
وبانيها ، ورافعها وسويها ، وناصب الجبال ومرسئها ، وباسط الأرض وداحيها
ومثبتها ومرعئها ، وسير السحاب ، ومنشئها ، وسخر البحار ومجرئها ، وقاسم
الأرزاق ومعطيها ، وقابض الأرواح ومفنيها ، ومثبتها ومحييها ومعيدها
ومبدئها .

أحمد ، على تظاهر النعم والآثما ، وأستعينه على حوادث الخطوب وملائها
وأستغفره من سالف الذنوب عداها وخطئها ، وأشهد أن لا إله إلا الله
وحد ، لا شريك له خالق الأم وباسط النعم ودافع النقم ، وكاشف الألم ، وقاسم
القسم ، وخالق اللوح والقلم .

وأشهد أن محمدا عبده المكرم ، ورسوله المقدم ، وأمينه الحكيم ، صلى الله عليه
وعلى أهل بيته الطيبين أهل الوفاء والكرم ، وعلى أصحابه المنتخبين أهل
الفضائل والشيم صلاة تبلغه بها أفضل المراتب وأرفع القمم ، وسلم ، وشرف ،
وكرم .

أما بعد : فإني لما نظرت إلى (ماكثر فيه أهل العلم من طرق الأخبار ^(٢))

(١) (العالم) سقط من - ب - . (٢) لعل هنا صحة العبارة " ماكثر " .

(٣) جمع خبر ويطلق على النبأ والعلم بالشيء .

والخبر عند طما* مصطلح الحديث : مرادف للحديث ، وقيل الحديث

ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ، والخبر ما جاء عن غيره ، ومن ثم

قيل لمن يشتغل بالتواريخ وماشاكلها " الأخباري " ولمن يشتغل

بالسنة النبوية المحدث ، وقيل بينهما عموم وخصوص مطلق فكل حديث

(٤)

وما اختلفوا فيه من الآثار (١) ، وإلى ما طوله أهل الاعتبار (٢) مع تـــــــ

(٤) خبر من غير عكس ، فعبر بالخبر هنا ليكون شاملا لكل قول من الأقوال المتقدمة فهو هنا اسم لما ينقل ويتحدث به .

انظر: معجم مقاييس اللغة مادة خبر ٢/٢٣٩ ، والصاحح مادة خبر ٢/٦٤١ ، ولسان العرب مادة خبر ٤/٢٢٧ ، وشرح نخبة الفكر ص ٧ .
(١) جمع أثر وهو مصدر قولك أثرت الحديث أثره إذا ذكرته عن غيرك ومنه قيل: حديث مأثور أي ينقله خلف عن سلف والأثر بقیه الشيء وعند علماء اصطلاح الحديث .

يطلق على الموقوف والمرفوع .

انظر: الصاحح مادة أثر ٢/٥٧٤-٥٧٥ ، ولسان العرب مادة أشر ٤/٦٠٦ وشرح الزرقاني على المنظومة البيقونية في المصطلح ص ٥٣ ، والمصباح المنير ١/٤ ، وتدريب الراوي ١/٨٤-١٨٥ ، وتيسير مصطلح الحديث لمحمود الطحان ص ١٥ .

(٢) مصدر اعتبر وهو من العبور والمجازة وعبر الرؤيا إذا فسرها وهو أن يأخذها من وجه إلى وجه وعبرت الكتاب عبره إذا تدبرته ، فالاعتبار والعبره مقياسان من عبى النهر ، وعند الأصوليين القياس: وهو إثبات مثل حكم معلوم في معلوم آخر لا اشتراكهما في علة الحكم عند المثبت .

وهذا التعريف ارتاح له بعض الأصوليين إلا فإن المصنف قد عرفه في نهاية الكتاب في باب خاص أفرد له .

انظر: معجم مقاييس اللغة مادة عبر ٤/٢٠٩-٢١٠ ، والصاحح مادة عبر ٢/٧٣٣-٧٣٤ ، والمنهاج للبيهقي مع شرح الأسنوي والبدخشي ٣/٣ .

السنن (١) الصحاح ، والأحكام (٢) ، وتصفحت ذلك فوجدته عن إعراضهم (٣)
عن إبانة الأصول ، والإشارة إلى ما نقل عنها ، وقصدوا ذكر كل حادثة ،
والتطويل بذكر كل نازلة ، فحرموا توفيق الإرشاد ، فرأيت أن أجمع كتاباً فسي
أصول الدين ، وفروعه ليسهل على الناظر فيه ، ويقرب حفظه ، والله الموفق
لما يحب ويرضاه .

وقد كنت (٤) سألتني (٥) عن الله طلبك بالهدى ، وأسكن فيه (الغنى) (٦)

(١) جمع سنه وهي الطريقة والسيرة فكل من ابتدأ أمراً عمل به قوم بهمه
قبل هو الذي سنه ، وسنة كل أحد ما عهد منه المحافظة عليه والإكثار
فيه .

وفي الاصطلاح : ما أثر عن النبي صلى الله عليه وسلم من قول أو فعل
أو تقرير أو صفة .

انظر : لسان العرب مادة سنن ٢٢٥/١٣ ، وقواعد الحديث ص ٣٥-٣٦
وتوجيه النظر ص ٣ ، وفتح المغيث شرح الغية الحديث للعراقي ١٤/١ .

(٢) جمع حكم ، مصدر حكم يحكم ، وهو في اللغة المنع والقضاء .

وفي الاصطلاح : إسناد أمر إلى آخر سلباً أو إيجاباً .

وعند علماء الأصول : خطاب الله المتعلق بأفعال المكلفين على سبيل
الإقتضاء أو التخيير أو الوضع .

انظر : معجم مقاييس اللغة مادة حكم ٩١/٢ ، والصحاح مادة حكم
١٩٠١/٥ ، ولسان العرب مادة حكم ١٤١/١٢ ، والمستصفى للغزالي
٥٥/١ ، والمحصول في علم الأصول تحقيق د . طه جابر جاد ق ١٠٢/١
والتعريفات ص ٩٢ .

(٣) متعلق بمحذوف - ناشئاً .

(٤) ما بين القوسين غير واضح في نسخة - ب - .

(٥) لم أعر على السائل فقد يكون أحد العامة أو أحد أصدقائه أو تلاميذه ،
وهذه عادة العلماء لأن المخاطب يكون معروفاً عندهم .

(٦) الغنى زيادة من - ب - .

واستعملك بالبر والتقوى ، وجنبك الآثام والردى ، وبلغك الدرجات العلى
 بهنه ، وفضله ، إنه ولي الحسنين من معرفة السنن ، والأحكام منا جاء ، بمذكوره
 القرآن (١) ، وما روي من سنة النبي عليه السلام ، وأنا ذاكر لك بأحسن بيان
 بعبارة تقرب من الأفهام ، وتنبهت معلومها عند كل إنسان من الخاص
 والعام .

(١) قرأت الشيء قرأناً جمعه وضمت بحفه إلى بعض .
 قال ابن فارس : كأنه سمي بذلك لجمعه ما فيه من الأحكام والقصاص وغير
 ذلك .
 وفي الاصطلاح : هو ما نقل إليتهابيين في فتي المصحف على
 الأحرف السبعة المشهورة نقلاً متواتراً .
 انظر : الصحاح مادة قرأ ١ / ٦٥ ، ومعجم مقاييس اللغة مادة قرأ ٥ / ٧٩
 والمستصفى ١ / ١٠١ .

باب في طهارة الماء

إذا قيل لك : ما الأصل^(١) في طهارة (٢) الماء ؟ فقل هو كتاب الله ، وسنة نبيه عليه السلام وما اتفقت عليه الأمة ، وشهدت بصحته العقول ، فإذا قيل ما الحجة من الكتاب ؟ فقل (٣) : قال الله تعالى ((وأنزلنا من السماء ماء طهوراً)) (٤) فالطهور في لغة العرب هو الغمول ، فخصه بفعل التطهير دون سائر المائعات ، وفي البيان عن الفعل دلالة على طهارة العين .
فإذا قيل لك ما الحجة من السنة ؟ فقل : ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في البحر " هو الطهور " مساؤه الحل ميتته " (٥) فكان ١/٢

(١) أصله تأصيلاً جعلت له أصلاً ثابتاً يبنى عليه ، فأصل كل شيء ما يستند وجود ذلك الشيء إليه ، ويطلق على الدليل وعلى الرجحان ، وعلى القاعدة المستمرة ، والمقصود هنا الدليل الشرعي .

انظر المصباح المنير ١٦/١ ، والكوكب المنير ٣٨/١-٣٩ .

(٢) الطهارة مصدر طهر ، وهي لغة النظافة ، والنزاهة عن الأدناس وفي الاصطلاح : رفع حدث وإزالة نجس أو ما في معناها .

انظر : المصباح مادة طهر ٧٢/٢ ، ولسان العرب مادة طهر ٥٠٦/٤ والمصباح المنير ٣٧٩/٢ .

(٣) وفي ب - زيادة (ما) .

(٤) سورة الفرقان آية ٤٨ .

(٥) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة باب الوضوء بما البحر ٦٤/١ والترمذي

في كتاب الطهارة باب ما جاء في ماء البحر أنه طهور ١٠٠/١-١٠١ ،

(٦)

هذا مضارعا لما ذكر في ظاهر التنزيل ، وكان الظاهر بصحته شاهداً وساروي
 عنه عليه السلام أنه قال " الماء لا ينجسه شيء " (١) .

(٤) وقال عنه بأنه حسن صحيح ، والنسائي في كتاب الطهارة باب الوضوء
 بما البحر ١/ ١٣٦ ، وابن ماجه في كتاب الطهارة باب ما جاء في ماء
 البحر ١/ ٥٠ ، ومالك في الموطأ في كتاب الطهارة باب الطهور
 للوضوء ١/ ٢٢ ، والشافعي في مسنده ١/ ٢٣ ، وأحمد في المسند
 ٢/ ٢٣٧ ، وابن حبان في صحيحه ٢/ ٢٧١-٢٧٢ ، وابن خزيمة في
 صحيحه ١/ ٩٥ ، والحاكم في المستدرک ١/ ١٤١ ، ونقل الترمذي
 تصحيح البخاري له ، وقال بثبوت شيخ الإسلام ابن تيمية .

انظر : نصب الرأية ١/ ٩٦-٩٨ ، وتلخيص الحبير ١/ ٩-١٠ ، ومجموع
 فتاوى شيخ الإسلام ٢١/ ٢٦ . (١-٤) من السنة والقرآن .

(٢) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة باب ما جاء في بثر بضاعة من حديث
 أبي سعيد الخدري رضي الله عنه بلفظ " الماء طهور لا ينجسه شيء " .
 ١/ ٥٥٤-٥٥٥ ، والترمذي في كتاب الطهارة باب ما جاء في أن الماء
 لا ينجسه شيء ، بلفظ أبي داود ، وقال حديث حسن ١/ ٩٥-٩٦ ،
 والنسائي في سننه في كتاب المياه باب ذكر بثر بضاعة ١/ ١٧٤ والشافعي
 في مسنده ١/ ٢١ ، وأحمد في المسند ١/ ٢٣٥ ، وابن ماجه في سننه
 في كتاب الطهارة باب الحياض ، من حديث جابر بن عبد الله وفيه
 انتهينا إلى قد ير فإذا فيه جيفة حمار . . . " فحديثه غير حديث بشر
 بضاعة ١/ ١٧٣ ، وقال في مصباح الزجاجة : أن مسنده ضعيف ١/ ٧٥-٧٦
 وصحح حديث بثر بضاعة أحمد ويحيى بن معين وشيخ الإسلام ابن تيمية
 وابن حزم والنووي .

انظر : المجموع ١/ ١٣١ ، وتلخيص الحبير ١/ ١٣ ، ومجموع فتاوى شيخ
 الإسلام ابن تيمية ٢١/ ٤١ ، والمحلّى ١/ ١٥٥ .

وماروي عنه عليه السلام أنه قال "إذا كان الماء قلتين (١) لم يحمل خبثاً (٢) (٣)

(١) القلة جمعه قلال وظل وهي إناء للعرب كالجرة الكبيرة سميت قلة لأن الرجل القوي يظلمها أي يحطمها وكل شيء حطته فقد أظلمته أو لأنهم لا تقل بالأيدي أي ترفع بها والقلال مختلفه عند العرب وقلال هجر من أكبرها .

انظر: لسان العرب مادة قلل ٥٦٥/١١ ، والمصباح المنير ٥١٤-٥١٥

(٢) الخبث بفتح الخاء النجس . النهاية لابن الأثير ٤/٢ .

(٣) أخرجه أبو داود في سننه في كتاب الطهارة باب ما ينجس الماء من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ولفظ "الخبث" بدل "خبثاً" ٥١/١ ، والترمذي في سننه في كتاب الطهارة باب ما جاء أن الماء لا ينجسه شيء ٩٧-٩٨/١ ، والنسائي في سننه في كتاب الطهارة باب التوقيت في الماء ١٧٥/١ ، وابن ماجه في سننه في كتاب الطهارة باب مقدار الماء الذي لا ينجس بلفظ "لم ينجسه شيء" ١٧٢/١ والشافعي في المسند ٢٢/١ بلفظ "نجسا أو خبثا" وأحمد في مسنده بلفظ "الخبث" ١٢/١ ، وابن حبان في صحيحه بلفظ ابن ماجه ٢٧٥/٢ ، والحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط الشيخين ١٣٢/١ ، وابن خزيمة في صحيحه ٤٩/١ ، وصححه ابن معين وابن دقيق العيد، وقال عنه النووي بأنه حديث حسن ثابت وقال الخطابي "وكفى شاهداً على صحته أن نجوم أهل الأرض من أهل الحديث قد صححوه وقالوا به وعليهم المعول في هذا الباب" .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية "وأما حديث القلتين فأكثر أهل العلم بالحدیث على أنه حديث حسن ويحتج به" . انظر: معالم السنن للخطابي ٥١-٥٢ ، والمجموع ١٦٠/٤ ، وتلخيص الجبير ١٧/١ ، وخلاصة البدر المنير ١٦/١ ، ومجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية

فكان هذا من أخباره مفسراً^(١) (٢) أبان عن قوله عليه السلام " الماء لا ينجسه شيء " (٣) ومن ما بينه الله تعالى في كتابه من الصفه للماء بالطهارة^(٤) دللنا بذلك على الفرق بين قليل الماء وكثيره فجعل القليل ما كان دون القلتين والكثير هو القلتان فصاعداً .

والقليل لا يعتبر^(٥) فيه حلول النجاسة مثل ما يعتبر في كثيره لأن القليل بالإصابة ينجس ، والكثير باللون والطعم والرائحة ينجس وقد دخل في معنى هذا الحديث ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " إلا ما غير لونه

(١) فسر أهانه والفسر كشف المغطى والتفسير كشف المراد عن اللفظ المشكل فالمفسر المبين وفي الاصطلاح : هو ما ينهى عن المراد بنفسه أو يحرف معناه من لفظه ولا يفتقر إلى قرينة تفسره .
انظر : الصحاح مادة فسر ٢ / ٧٨١ ، وترتيب القاموس مادة فسر ٣ / ٤٩٠ ،
ولسان العرب مادة فسر ٥ / ٥٥ ، والمصباح المنير ٢ / ٤٧٢ ، والعدة لأبي يعلى ١ / ١٥١ .

(٢) مفهوم الحديث الثاني يخص عموم الحديث الأول .
انظر : معالم السنن للخطابي ١ / ٥٤ .

(٣) سبق تخريجه

(٤) قوله سبحانه " وأنزلنا من السماء ماء طهوراً " - سورة الفرقان آية ٤٨ .

(٥) وفي - ب - (تعتبر) .

أوطعمه أو راحته^(١) لأن حال الاعتبار مضمّن لهذه الأوصاف .

فإذا قيل لك: ما الحجة من الإجماع ؟ فقل : هو أنهم أجمعوا جميعاً أن الماء إذا كان كثيراً لا يذهب بصفة يدل على حدّ وشها به إذا حلت فيه نجاسة فكسسته من أعراضها^(٢) شيئاً أن ذلك نجس^(٣) واختلفوا في

(١) أخرجه ابن ماجه في كتابه الطهارة باب الحياض بلفظ : "إن الماء لا ينجسه شيء" إلا ما ظب على ريحه وطعمه ولونه " ، من حديث أبي أمامة الباهلي ١٧٤/١ ، وقال الموصيري في مصباح الزجاجة إن فيه رشدين ابن سعد ضعيف ٧٦/١ .

وأخرجه الدارقطني بلفظ: إلا ما غير طعمه أو ريحه من حديث ثوبان ٢٨/١ والبيهقي بلفظ "إن الماء طاهر إلا إن تغير ريحه أو طعمه أو لونه بنجاسة تحدث فيها" عن أبي أمامة ٢٦٠/١ ، وعبد الرزاق في مصنفه بلفظ "لا ينجس الماء إلا ما غير ريحه أو طعمه أو ما ظب على ريحه أو طعمه ٨٠/١ ، عن عمار بن سعد ونقل ابن حجر وابن الطلق عن الشافعي تضعيفه . قال النووي: اتفقوا على ضعفه ولا يصح الاحتجاج به ، فسدّار الحديث على رشدين بن سعد وهو متروك ،

انظر المجموع للنسوي ١٥٩/١ ، وخلاصة البور المنير ص ٨ ، وتلخيص الحبير ١٥/١ ، ونصب الراية ١٤٤-٩٥٠ (٢) لعل الصواب (متضمنه) . (٣) عرض له كذا يعرض ظهر وبدا فالمعنى ظهرت وانت آثار النجاسة في الماء .

انظر: ترتيب القاموس مادة عرض ١٩٣/٣ ، والمصباح المنير ٤٠٢/٢ . (٤) انظر: فتح القدير لابن همام ٧٨/١ ، وبداية المجتهد ٢٣/١ والأوسط لابن المنذر ٢٦٠/١ ، والإجماع ص ٣٢ ، والمجموع ٥٩/١ ، وروضة الطالبين ٢٠/١ ، ومراتب الإجماع لابن حزم ص ١٧ ، ومجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٣٠/٢١ .

قليل (١) الماء فنحن معهم فيما اتفقوا عليه حتى يتفقوا فيما اختلفوا فيه — لأن
الاختلاف رأى والاتفاق حجة ، والحجة أولى بالاتباع من الاختلاف الذي ليس
بحجة ، وقد دخل في معنى ما اتفقت عليه الأمة ما روي عن النبي صلى الله عليه
وسلم من التقدير في الماء (٢) لأن ذلك يستحق الكثرة وما قصر / عن ذلك / ب / ١

(١) إذا وقعت فيه نجاسة ولم تغير أحد أوصافه :

فقليل إنه لا ينجس كثير الماء ولا قليله إلا بالتغير ، نقل ذلك عن ابن عباس
رضي الله عنه وابن المسيب والحسن البصري وعكرمة ، وسعيد بن جب —
وعطاء ، وسعيد الرحمن ابن أبي ليلى ، وه قال : أحمد في رواية عنه
والأوزاعي وسفيان الثوري وابن حزم وقال مالك بن أنس قليل الماء يفسد قليل النجاسة
وقيل إذا كان الماء قلتين فأكثر لم ينجس وإن كان دون القلتين نجس نقل
ذلك عن ابن عمر رضي الله عنه وسعيد بن جب — ومجاهد وإسحاق بن
راهويه وه قال الشافعي وأحمد في رواية عنه ، وقال الرمادوي فسي
الإنصاف : أنها المذهب ونقل عن أبي حنيفة : أنه إذا كان الماء بحيث
لو حرك جانبه تحرك الجانب الآخر نجس والا فلا ، وقال في مجموع
الأنهر : اطمأنهم اتفقوا على أن الماء القليل ينجس بوقوع النجاسة فيه
دون الكثير ، واختلفوا في الحد الفاصل بينهما وأصحابنا قدروا بعدم
الخلوص لأن عند ذلك يغلب على الظن عدم وصول النجاسة إليه ، ثم
اختلفوا فيها بحرف به الخلوص فذهب المتقدمون إلى أنه يعرف بالتحريك

انظر : الكتاب مع اللباب ١ / ٢٠ ، والهداية مع فتح القدير والعناية
١ / ٢٣-٢٩ ، ومجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر ١ / ٢٨ ، والمبسوط ١ / ٧٠ ،
والتمهيد ١ / ٣٢٨ ، وهداية المجتهد ١ / ٢٥ ، والقوانين الفقهية ١ / ٢٥ ،
والأم ١ / ٤ ، والأوسط لابن المنذر ١ / ٢٦١-٢٦٦ ، والوجيز ١ / ٧ ،
والمجموع ١ / ١٦١ ، والإنصاف ١ / ٥٥ ، والمحرم ١ / ٢ ، والمغنى لابن قدامة
١ / ٢٣-٢٤ ، والمحلى ١ / ١٣٥-١٥٥-١٦٧ ، ومسائل الإمام أحمد رواية
ابنه عبد الله ١ / ٨-١٠ .

(٢) في حديث القلتين .

فهو داخل في معنى القلة ، فقد حصل بسنة النبي صلى الله عليه وسلم
وبدلالة الاتفاق صحة ما ذهب إليه من التقدير في الماء .

فإذا قيل لك : ما الحجة من العقل ؟ فقل : هو أن كل ما يوصف بقلة إذا حلت
فيه نجاسة فأوجبت نجاسته ثم جمع بعد ذلك حتى بلغ المقدار الذي استفدنا
بالأثر وهي الحال التي تستهلك (١) عندها النجاسات وذلك إذا كان الماء
قد بلغ قلتين مع عدم لأوصاف النجاسة أن ذلك طاهر مطهر وهذا مستتب
من معنى الأثر .

والأصل في المياه أنها ثلاثة :

ماء طاهر مطهر (٢) : وهو ماء السماء ، ماء البرد ، ماء العين ، وماء
البحر .

وماء طاهر غير مطهر (٣) : وهو الماء المستعمل والمضاف إلى ما خالطه أو غسج
منه ما لا يقع عليه اسم ماء مطلق .

وماء نجس : وهو الذي قد أبانت الدلائل نجاسته (٤) ومنعت من التطهير به
وماء ذلك من فضل ماء الجنب والحائض والنفساء والنصراني ، وما أفصلت السباع

(١) وفي نسخة - ب - (يستهلك) .

(٢) قال النووي : الصحيح في حده أنه الحاربي من الإضافة اللازمة أو ما بقي
على أوصاف خلقت .

انظر : المجموع ١٢٨/١ ، وروضة الطالبين ٧/١ .

(٣) كما ورد والنبذ ونحوها . المجموع ١٤١/١ .

(٤) بتغير أحد أوصاف لونه أو طعمه أو ريحه بالنجاسة .

انظر : المجموع ١٥٩/١ .

وجميع الدواب إلا الكلب والخنزير فالتطهر به جائز (١) .
 والحجة في فضل ماء الجنب السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
 ما روي عن عائشة (٢) رضي الله عنها أنها قالت " كنت أغتسل أنا والنبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم من إناء واحد جميعاً " (٣) فقد علم أن كل واحد منهما قد اغتسل
 بفضل ماء صاحبه ، والحيض والنفاس فمعنى (٤) ذلك (٥) .

- (١) فيستثنى ما فضل من الكلب والخنزير لا يجوز التطهر به .
 انظر: الأم ١/٦٠٥ .
 (٢) عائشة بنت أبي بكر الصديق الصديقة بنت الصديق أم المؤمنين زوج رسول
 الله صلى الله عليه وسلم تزوجها صلى الله عليه وسلم قبل الهجرة
 بسنتين وهي بكر وقيل بثلاث سنين وهي من أكثر الصحابة رواية عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم . توفيت رضي الله عنها سنة سبع وخمسين وقيل
 سنة ثمان وخمسين للهجرة .
 انظر: أسد الغابة ٦/١٨٨-١٩٢ ، والإصابة ٤/٣٦١-٣٥٩-٣٦٠ ،
 وصفة الصفوة ٢/١٥ وما بعدها ، وتهذيب الأسماء واللغات
 ٢/٣٥٠-٣٥١-٣٥٢ ، وأعلام النساء ٢/٢٦٠ .
 (٣) أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح في كتاب الغسل باب غسل الرجل
 مع امرأته ١/٣٦٣ ، وسلم بنحوه في كتاب الحيض باب المقدار المستحب
 من الماء في غسل الجنابة وغسل الرجل وامرأته في إناء واحد في حالة
 واحدة ١/٢٥٥ بنحوه .
 (٤) في النسختين - فمعنى ذلك - ولعل الصواب - في معنى ذلك -
 أو بمعنى ذلك بدون فاء .
 (٥) أي بمعنى الجنب .

والحجة في فضل ماء النصراني السنة عن عمر رضي الله عنه وذلك أنه توفياً من ماء في جر (١) نصرانية (٢) ، على أن النص (٣) لا يمنع من ذلك لأن الله تعالى قال ((إنما المشركون نجس)) (٤) فأراد بالنص تطهير الفعل ولم يرد به نجاسة العين فقد علم أن الأعيان ليست بنجسة وآثار السباع والدواب مقيمة على أسرار الناس لأنها بمعنى ذلك .

وأما الماء المستعمل فلا يجوز التطهر به لعل (٥) كثيرة ، منها أن النص ورد باستعماله وهو غير مستعمل فالمتوضىء بالماء المستعمل متوضئ (بفسخه) (٦) المنصوص على عينه .

(١) وتنطق بالهاء والجبر والجرار جمع جره وهو إنا من الفخار .

انظر: النهاية ١ / ٢٦٠ - .

(٢) أخرجه البيهقي في سننه ١ / ٣٢ ، والشافعي في الأم ١ / ٨ .

(٣) في اللغة الرفع والظهور وفي الاصطلاح : هو ما يفيد الحكم بنفسه من غير احتمال

انظر: لسان العرب مادة نصص ٧ / ٩٧-٩٨ ، والمغرب ٢ / ٣٠٦ وروضة

الناظر ص ١٥٦-١٥٧ .

(٤) سورة التوبة آية ٢٨ .

(٥) العلل جمع طة وهي في اللغة الحدث يشغل صاحبه وهي معنى يحصل

بالمحل فيتغير به حال المحل ومنه سمي المرض طة لأن بحلوله يتغير

الحال من القوة إلى الضعف وتقول: أردت أمراً فعارضني دونه طة أي أمر

حائل، وفي الاصطلاح : الوصف المعروف للحكم .

انظر: حلية الفقهاء للرازي ص ٢٥ ، رتاج العروس مادة طل ٨ / ٣٢ ،

والمصباح الخبير ٢ / ٤٢٦ ، وإرشاد الفحول ص ١٨١ .

(٦) وفي نسخة - أ - (لغير) .

وطء أخرى (وهي^(١)) أن المستعمل متصف باستعماله للمعنى الذي كان من أجله
 الما^٢ منسوباً إلى فعول ، فقد صار في ثاني مفعولاً به لا فعول .
 وطء أخرى : وهي أنهم أجمعوا جميعاً على أن من معه ما^٣ في السفر لا يعم به
 الأعضاء على اختلافهم^(٤) لم يقولوا إن ما فضل عن الأعضاء يعم به ما بقي منها^(٥)
 فقد دل الإجماع على ترك استعمال الما^٦ المستعمل .
 وأما الحجة في ولوغ الكلب : فالسنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال
 " طهور إنا^٧ أحدكم إذا ولوغ^(٨) الكلب فيه أن يغسله " _____

(١) وفي نسخة - أ - وهو ، والصواب ما في - ب - .

(٢) إذا وجد المحدث حدثاً أصغر أو أكبر بعض ما يكفيه فهل يتوضأ به ويتم
 أم يتم .

نقل عن أبي حنيفة ومالك وسفيان الثوري والأوزاعي وابن المنذر أنه
 يتركه ويتم وهو قول للشافعي في القديم ورواية عن أحمد .
 وذهب الشافعي في الجديد وأحمد وداود وابن حزم إلى أنه يلزمه
 استعماله ويتم للباقي ، نقل ذلك عن عطاء والحسن بن صالح وعبد
 ابن لبابة وهو الأرجح - والله أعلم .

انظر: فتح القدير لابن همام ١٣٤/١ - ١٣٥ ، وبدائع الصنائع ٥٠/١ - ٥١
 والكافي لأهل المدينة ١٨١/١ ، والمنتقى للباقي ١١٠/١ ، ومواهب
 الجليل بشرح مختصر خليل ٣٣٢/١ ، والألم ٤٩/١ - ٥٠ ، والوجيز ١٩/١
 وحلبة العلماء ٢٥٢/١ ، والمهذب والمجموع ٢٧١/٢ ، والإيضاح
 ٢٧٣/١ ، وشرح منتهى الإرادات ٨٩/١ ، والمغني ٢٣٧/١ - ٢٣٨ ،
 والمحلى ١٣٧/٢ .

(٣) حكى الإجماع النووي بالمجموع ٢٠٠/١ - ٢٠١ .

(٤) وَلَغَّ وَلَغَّ وَلَوْغًا : أي شرب بطرف لسانه . انظر: النهاية ٢٢٦/٥ ،
 والصاحح مادة ولغ ١٣٢٩/٤ ، ولسان العرب مادة ولغ ٤٦٠/٨ .

فالتفق في تحريره (١) ونجاسته أولى بالمنع من التطهير بها أفضل .

فإن كان الولوغ في قلتين لم يمنع من التطهير به ، والقلتان خمس قرب ، وهذا احتياط ، ومقدار ذلك في الوزن خمسمائة رطل بالبغداد ي .

(٢) انظر: الكتاب مع شرحه للباب ٢٩/١ ، والهداية وفتح القدير ١/٩٣-٩٤ والمبسوط ١/٤٨ ، والذخيرة ١/١٧٢-١٧٣ ، وأحكام القرآن لابن العربي ١/٥٤ ، والتمهيد ١/٣٣٦ ، والقوانين الفقهية ص ٢٦-٢٧ ، والأم ١/٥-٦ ، وروضة الطالبين ١/٣٢ ، والمجموع ٢/٥١٩ ، ورحمة الأمة ص ٨-٩ ، والمحرم ١/٧ ، والمغني لابن قدامة ١/٤٦-٤٧-٤٨ والمسائل المارد بينه ص ٢٣ ، والمحل ١/١١١ ، وسبل السلام ١/٣٧ .

(١) أي الخنزير قال ابن العربي في تفسيره: "اتفقت الأمة على أن لحوم الخنزير حرام بجميع أجزائه" .

وقال القرطبي في تفسيره " ولا خلاف أن جملة الخنزير محرم ، إلا الشعر " وذكر الخلاف فيه .

وقال ابن حزم في مراتب الإجماع " واتفقوا أن الخنزير ذكره وأنثاه صغيره وكبيرة حرام لحمه وشحمه وعصبه وسخه وفشروفه ودماغه وحشوته وجلده ، حرام كل ذلك ، واختلفوا في الانتفاع بشعره وفي جلوده وجلود سائر الميتهات بما لا سبيل إلى ضم إجماع فيه " .

قال ابن قدامة " وحكم الخنزير حكم الكلب لأن النص وقع في الكلب والخنزير شر منه ، لأن الله تعالى نص على تحريره وأجمع المسلمون على ذلك " .

وحكى الإجماع ابن جزى في القوانين الفقهية .

انظر: أحكام القرآن لابن العربي ١/٥٤ ، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٢/٢٢٣ ، والقوانين الفقهية ص ١١٥ ، والمغني ١/٥٧ ، ومرتبات الإجماع لابن حزم ص ١٤٩ .

والأعيان الطاهرة إذا حلت في الماء فلم يتغيره لم (تتبع) (١) من التطهر به كان ذلك أقل من قلتين أو أكثر ، والأعيان النجسة إذا حلت في أقل من قلتين فمهرت أو لم يتغير فهي مانعة من التطهر به وإذا حلت في قلتين أو أكثر لم تنسح إلا مع التغير ، والماء في الأصل طاهر (٢) والأوصاف لا تنع من التطهر به إلا مع العلم بحدوث السبب الموجب للتأثير من التغير ، فعند هذه الحال لا يجوز التطهر به لأن الذي يفسد وينجسه كل محرم مثل البول والغائط والخمر والدم والسيئة إذا سقطت فيه أفسدت ونجست ، وكذلك الفأرة إذا ماتت فيه والحيمة والوزغ وكلما له نفس سائلة (٣) إذا مات في الماء فكان / الماء أقل من قلتين ٢/ب أفسد وأنجس.

فأما ما ليس له نفس سائلة مثل الذباب والبق وما أشبه ذلك ، فإذا مات في الماء لم يفسد ولم ينجس ، وكذلك (٤) الشعر المنتوف ، فأما ما يعيش في الماء مثل الضفادع والسرطانات والدود والسلك وما أشبه ذلك فهذا كله إذا مات في الماء لم يفسد ولم ينجسه فإذا مات ثم ألقى في الماء لم يفسد ، إلا أن يتغير

(١) وفي نسخة - أ - (لم تتبع) والصواب ما في - ب - .

(٢) مطهر .

(٣) النفس السائلة . الدم السائل سمي الدم نفساً لنفاسته في البدن ، وما ليس

له نفس سائلة هو الذي ليس له دم يسيل فلو قطع منه عضو لم يخرج من

العضو المقطوع دم .

انظر : المطلع من ٣٨-٣٩ ، هـ المصباح الصغير ١/ ٣٠٠

(٤) وفي - ب - (ولذلك) .

الماء يموت فيه أو بالبقاء فيه ميتا فيفسد لا يفسد / نجاسة ولكن إفساد إضافة ١/٥
 لأنه يصير بالغلبة عليه مضافاً إلى ما غالطه أو خرج منه كما يضاف الماء إلى
 الباقي (١) والمرق إلى الطبخ والزردج (٢) إلى الحصر والتطهر بالمسح
 المسخن والمشمس جائز.

(١) وفي - ب - (الباقي) .

(٢) " " (الزردج) .

وما الزردج ما يخرج من الحصر المنقوع فيطرح ولا يصيب به .

انظر : المغرب ١ / ٣٦٢ .

سباب الأواني

إذا قيل لك : ما فرض (١) الأواني ؟ فقل : فرض واحد .

وإذا قيل لك ماهو ؟ فقل : طهارته .

والطهارة على ضربين : طهارة العين ، وطهارة عرضية ترفع طة في المطهر بها كان من أجلها منسوبا إلى النجاسة ، فأما ما عينه طاهرة فهي الأرض وما أنبتته الأرض وستودع في الأرض مثل الذهب والفضة والنحاس والرصاص والحد يـد والصفر وما أشبه ذلك ، فكل ما اتخذ من ذلك من إنا ، فالتطهر به جائـز

(١) الفرض في اللغة يطلق على الحيز والقطع والتقدير وقد يطلق بمعنى الإنزال وقد يطلق بمعنى الحل ، يقال : فرض الحاكم قدرها ، وقال تعالى ((إن الذي فرض عليك القرآن)) - سورة القصص آية ٨٥ ، وقال سبحانه ((ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له)) - سورة الأحزاب آية ٣٨ .

والفرض والواجب واحد عند الجمهور فعرف الأدي الواجب بأنه " خطاب الشارع بما ينتهي تركه سببا للذم شرعا في حالة ما ، وقال بأن هذا المعنى متحقق في الفرض الشرعي .

انظر : الصحاح مادة فرض ١٠٩٧/٣ ، وترتيب القاموس مادة فرض ٤٧٢/٢ وأصول السرخسي ١١٠-١١١ ، والمستصفي ٦٦/١ ، والأحكام للآدي ٩٩/١ ، والعدة لأبي يعلى ١٦٢/١ ، وروضـة الناظر ص ٣١ .

إلا الذهب والفضة فإنهما يكرهان^(١) (٣) والحجة في الكراهية لهما ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " الذي يشرب في آنية الذهب والفضة إنما يجرجر (٣) في بطنه نار جهنم " (٤) ، فالقاعدة في خبره صلى الله عليه وسلم التمثيل بالجارية والطفأة ، فإن تطهر متطهر^(٥) (٥) من ذلك فالطهارة جائزة .

(١) الكراهة مأخوذة من الكرهية وهي الشدة في الحرب . وهي مصدر كره وكرهته أكرهه كرها ، بضم الكاف وفتحها ضد أحبته فهي في اللغة : البغض ، وفي الاصطلاح : ما ترتب على الخطاب المقتضي ترك الفعل اقتضا^٢ غير جازم ينهي مخصوص ، فهي قد تطلق على المحذور وقد تطلق على ما ينهي عنه نهى تنزيه فلا يتعلق بفعله عقاب .
انظر : الصحاح مادة كره ٢٢٤٧/٦ ، والمصباح المنير ٥٣١/٢-٥٣٢ ، وجمع الجوامع للسبكي ١٠١/١ ، والأحكام للآدي ١٢٢/١ ، وروضة الناظر ص ٤٤ .

(٢) عن الإمام الشافعي روايتان : في القديم كراهة تنزيه ، وفي الجديس كراهة تحريم ، وقال النووي إنه المذهب الصحيح المشهور أي التحريم .
انظر : الأم ١٠/١ ، وحلية العلماء ١٢١/١ ، والمهذب والمجسوع ٢٨٨-٢٨٥/١ ، وروضة الطالبين ٤٤/١ ، وشرح النووي لصحيح مسلم ٢٩/١٤ .

(٣) جرجر فلان الماء إذا جرعة جرعا له صوت عند وقوعه في جوفه ، ويطلق على صوت البعير عند الضجر .

انظر : النهاية ٢٥٥/١ ، ولسان العرب مادة جرر ١٣١/٤-١٣٢ .
(٤) أخرجه بهذا اللفظ الطبراني في الصغير ١٣٦/١ ، وأخرجه البخاري في صحيحه مع الفتج في كتاب الشرب باب آنية الفضة ، ولم يذكر (الذهب)
٩٦/١٠ ، وأخرجه مسلم بنحوه في كتاب اللباس والزينة ١٦٣٥/٣ .

(٥) وفي ب - (متطهر في من ذلك) بزيادة (في) .
(٦) يبدو أن في العبارة سقطت وتكلمتها " في شي " من ذلك .

وأما المطهر بالعرض فهو الإهاب وماشاكله مما ذكرناه^(١) ما عينه طاهرة ،
والحجة في ذلك ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " فهلا انتفعت
بإهابها" (٢) فاحتل الحديث الانتفاع به على كل حال فلما بين صلى الله عليه
وسلم عن سبيل الانتفاع بما روي عنه أيضا عليه السلام أنه قال " أيا إهاب دبح
فقد طهر" (٣) فخطابه على ضربين يدل في الطهارة على معنيين وهو الانتفاع
والطهارة وهو مثل قوله تعالى ((إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من
تراب)) (٤) أي خلقا من غير ذكر وأنثى (٥) ، ثم قال سبحانه ((يا أيها الناس

- (١) ما يكون نجس العين لعله ثم يأتي ما يرفع هذه النجاسة عنه .
(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ، في كتاب الذبائح والصيد باب
جلود الميتة ٦٥٨/٩ بنحوه ، وسلم في كتاب الحيض باب طهارة
جلود الميتة بالذباغ ٢٧٦/١-٢٧٧ بنحوه .
(٣) أخرجه مسلم بنحوه في كتاب الحيض باب طهارة جلود الميتة ٢٧٧/١ ،
وأبو داود في كتاب اللباس في أهاب الميتة ٣٦٧/٤ ، والترمذي
في كتاب اللباس باب جلود الميتة إذا دبت ٢٢١-٢٢٢ وابن ماجه
في كتاب اللباس باب لبس جلود الميتة إذا دبت ١١٩٣/٢ والنسائي
في كتاب الفروع والوتيرة باب جلود الميتة ١٧٣/٧ والطبراني في الصغير ٢/٢٥٢
(٤) سورة آل عمران آية ٥٩ .
(٥) الشيء قد يشبه بالشيء وإن كان بينهما فرق كبير بعد أن يجتمعا في
وصف واحد فإن آدم خلق من تراب ولم يخلق عيسى عليه السلام من
تراب فكان بينهما فرق من هذه الجهة ولكن شبه ما بينهما أنهما خلقا
من غير أب - والله أعلم - .
انظر : تفسير القرطبي ٤/١٠٢ .

انا غدا قناكم من ذكر وأنثى))^(١) فلما أظهر المعنى في الخطبــــــــــــــــاب الاول استغنى عن اظهاره في هذا الموضع وكان دليلا على النصوص عليه فأفادنا بذكر الدباغ أن المنفعة لا تحل بالاهاب الا بعد وجود^(٢) هذه المنفعة^(٣) ، وكان ما بقي من الميتة على أصل التحريم بالكتاب^(٤) والسنة^(٥) لأن السنة أخرجت من المحرم الاهاب دون غيره^(٦) ، ولم يكن ما أخرجته (من جملة التحريم)^(٧) يخالف عن التحريم في جهة من جهاته ، وذلك أن العلاب لا تسمى الاهاب اهبا الا قبل الدباغ^(٨) وتسمية جردا وأديما بعد الدباغ ، فصارت الفائدة فيما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تتنعموا من الميتة

(١) سورة الحجرات آية ١٣ .

(٢) (وجود) سقطت من - ب .-

(٣) وهي دباغته فيطهر وينتفع به .

(٤) في قوله تعالى ((حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل

لغير الله به)) - سورة المائدة آية (٣) - .

(٥) وهو قوله صلى الله عليه وسلم " فهلا انتفعتم باهابها " وقد سبق

تخريجه ص ١٠٥ فدل على حرمة الميتة حيث لم يستثن منها
الا الاهاب .

(٦) أي من سائر الميتة فلا استثناء للاهاب دون غيره كما هو في الحد يث السابق .

(٧) (من جملة التحريم) زيادة من - ب .-

(٨) انظر: الصحاح مادة أهب ٨٩/١ ، والنهاية ٧٣/١ ، ولسان العرب

مادة أهب ٢١٢/١ ، والمصباح المنير ٢٨/١ .

باهاب ولا عصب^(١) يريد بذلك قبل الدباغ^(٢) وفيه معنى آخر وهو أن الانتفاع الذي منع منه هو الأكل ، فلا يجوز أن ينتفع بالاهاب والعصب ولا سائر الميتة في الأكل ، ويجوز أن ينتفع بالاهاب في غير الأكل لأن التحريم مجمل^(٣) ، والتحليل مفسر ، ومن مذهبنا أن نقضى بالمفسر على المجمل^(٤) وسواء

(١) أخرجه أبو داود بنحوه في كتاب اللباس باب من روى أن لا ينتفع بهاب الميتة ، قال الخطابي : وهو هذا الحديث لأن عبد الله بن عكـم لم يلق النبي صلى الله عليه وسلم وإنما هو حكاية عن خطاب أئاهم / ٣٧٠-٣٧١ . والترمذي في كتاب اللباس باب ما جاء في جلود الميتة إذا ديفت وحسنه ٢٢٢/٤ ، وأخرجه النسائي في باب ما يدبغ به جلود الميتة ١٧٥/٧ ، وأخرجه ابن ماجة في كتاب اللباس باب من قال لا ينتفع من الميتة بهاب ولا عصب ١١٩٤/٢ ، وأحمد ٣١٠/٤ ، وابن حبان في صحيحه ٢٨٦/٢ ، والبيهقي في سننه ١٤/١ ، وصححه ابن حزم في المحلى والألباني في الإرواء ، المحلى ١٢١/١ ، وإرواء الغليل ٧٦/١-٧٩ .

(٢) فيكون هذا الحديث عام في النهي وأحاديث التطهر خاصة فبنى العمام على الخاص . انظر : المجموع ٢٥٨/١ ، ونيل الأوطار ٧٥/١ .

(٣) المجمل يطلق في اللغة على المجموع والمحصل والمبهم ، أجل الشيء جمعة عن تفريق ، وأجلت الشيء إذا حصلت وأجل الأمر إذا أبهم . وفي الاصطلاح : هو ما لا ينسب من المراد بنفسه ويحتاج إلى قرينه تفسره انظر : معجم مقاييس اللغة مادة جمل ٤٨١/١ ، والصاحح مادة جمل ١٦٦٢/٤ ، والنهاية ٢٩٨/١ ، ولسان العرب مادة جمل ١٢٨/١ ، والمصباح المنير ١١٠/١ ، وإرشاد الفحول ص ١٤٧ ، والعدة لأبي يعلى ١٤٢/١ ، وشرح الكوكب المنير ٤١٣/٣-٤١٤ .

(٤) كقوله تعالى ((ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا)) سورة آل عمران ٩٧ ، وقوله صلى الله عليه وسلم " خذوا عني مناسككم " رواه مسلم في باب استحباب رمي جمرة العقبة ٧٩/٤ ، وأبو داود في كتاب المناسك في باب رمي الجمار ٤٩٦/٢ بنحو لفظ مسلم ، والنسائي بلفظ خذوا مناسككم في باب الركوب إلى الجمار .

فجاءت صفة الحج في الآية مجتمعة بينهما فعل النبي صلى الله عليه وسلم . انظر : منتهى الحول ٥٩/٢-٦٠ ، وكتاب البرهان في أصول الفقه ص ٤٨٧ .

في ذلك إهاب ما أكل لحمه أو مالا يؤكل لحمه (لأن ما يؤكل لحمه) (١) إذا
 ذكي جاز الانتفاع به قبل الدباغ وبعد الدباغ ، ومالا يؤكل لحمه فلا يجوز
 الانتفاع به إلا بعد الدباغ مقيماً على المحرم إلا جلد / كلب أو غنزير
 فإنهما لا يطهران بالدباغ ، والحجة في ذلك : أن حال الحياة ليست لهما
 بطهارة فهما من الطهارة بعد الموت أمعد .

(١) زيادة من - ب - .

باب في النية

إِذَا / قيل لك: ما الأصل في النية؟ قل: كتاب الله وسنة نبيه وما اتفقت عليه الأمة.

فإذا قيل لك: ما الحجة من كتاب الله؟ قل: ما قاله الله تعالى ((وإن تهديا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله)) (١) فالخفى في التفسير هو ما حصل في العقد (٢) وما قاله تعالى ((يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود)) (٣)، والعقود هي أفعال القلوب (٤) وإن كان قد روي عن بعض أهل التفسير أنه قال في تأويل الآية أنها العمـ^{ود} (٥)

(١) سورة البقرة آية ٢٨٤.

(٢) انظر تفسير ابن جرير ١٤٢/٣.

(٣) سورة المائدة آية ١.

(٤) قال أبو الحسن الفارسي: أمر الله عباده بحفظ النيات في المعاملات انظر روح المعاني للألوسي ٦٧/٦.

(٥) قال ابن جرير: اختلف أهل التأويل في العقود التي أمر الله سبحانه بالوفاء بها بهذه الآية بعد إجماعهم جميعهم أن معنى العقود المـ^{نـ}هود.

فذهب ابن عباس رضي الله عنهما إلى أن العقود هي المـ^{نـ}هود. وقال الضحاك وساجد والثوري: أنها حلف الجاهلية وروي هذا عن ابن عباس رضي الله عنهما.

وقيل: هي التي عقد الله عليكم وعقدتم بعضكم على بعض، قاله الزجاج وقيل عقد النكاح والشركة واليمين والعهد والحلف، وبه قال زيد بن أسلم وعبد الله بن عبدة وقيل الفرائض وبه قال الكسائي (٦).

(وليس^(١)) يخرج هذا التأويل (عن^(٢)) حكم ماذهب إليه ، وقال تعالى
 ((لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤخذكم بما عقدتم الأيمان))^(٣)
 وفي موضع آخر ((بما كسبت قلوبكم))^(٤) ، فالتعقيد والكسب هما النية^(٥) ،
 وذلك أن النية عقد بالقلب وعزيمة على الجوارح ، وقال تعالى ((ولكن ما تعدت
 قلوبكم^(٦))) فتعبد القلب هو النية والشواهد على ذلك فأكثر من أن تحصي
 والاختصار مابلغ وأشفي .

(١) وقال الشافعي أراد سبحانه أن يوفوا بكل عقد كان يمين أو فـيـر
 يمين ، وكل عقد نذر إذا كان في العقد لله سبحانه طاعة أو لم يكن
 فيما أمر بالوفاء فيها معصية .
 قلت : فالمصنف رحمه الله فسر العقود بأفعال القلوب وذكر عدم
 تعارض ذلك مع تفسير من فسرهما بالعهود
 انظر : أحكام القرآن لابن العربي ٥٢٤/٢ - ٥٢٥ ، وتفسير القرطبي
 ٣٢/٦ - ٣٣ ، وأحكام القرآن للشافعي ٦٦/٢ ، وتفسير ابن جرير
 ٤٦/٦ - ٤٧ ، والبحر المحيط ٤١١/٣ - ٤١٢ ، والكشاف ٩٥/١ - ٩٦
 وزاد المسير ٢٦٨/٢ .

- (١) وفي - أ - (فليس) . والصواب ما في - ب - .
 (٢) ، - أ - (سن) والصواب ما في - ب - .
 (٣) سورة المائدة آية ٨٩ .
 (٤) سورة البقرة آية ٢٢٥ .
 (٥) انظر : تفسير القرطبي ٢٦٦/٦ ، وتفسير ابن جرير ٤١٦/٢ .
 (٦) سورة الأحزاب آية ٥ .
 (٧) لعل الفا هنا زيادة من النسخ وصحة العبارة (على ذلك أكثر) .

فلذا قيل لك : ما الحجة ^(١) من السنة ؟ فقل : ماروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إنا ^(٢) الأعمال بالنيات » ^(٣) فهذا الحديث (مخرج ^(٤)) مخرج العموم ^(٥) وإيجابه بحكم ظاهره إلا أن تقوم الدلالة على تخصيصه ^(٦) وماروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « نية المؤمن خير من عمله » ^(٧)

-
- (١) في - ب - (فما الحجة) .
 (٢) (إنا سقطت من - ب - .
 (٣) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب بدء الوحي إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ٩/١ .
 وسلم في كتاب الإيماء باب قوله صلى الله عليه وسلم « إنا الاعمال بالنيات ١٥١٥/٣-١٥١٦ .
 (٤) وفي - أ - (مخرجه) ، وما في ب هو الصحيح .
 (٥) في اللغة الشمول ، وفي الاصطلاح : اللفظ الواحد الدال على مسميين فصاعدا مطلقا معا .
 انظر : الصحاح مادة عم ١٩٩٣/٥ ، والأحكام للآمدي ١٩٦/٢ .
 (٦) خص فلانا بشي* خصوصية إذا أفرد بشي* دون غيره .
 وفي الاصطلاح : قصر العام على بعض أجزائه .
 انظر : معجم مقاييس اللغة مادة خص ١٥٣/٢ ، وحلية الفقهاء ص ٢٨ ، وشرح الكوكب المنير ٢٦٧/٣ .
 (٧) عزاه السيوطي في الجامع الصغير للطبراني في الكبير من حديث سهل ابن سعد الساعدي . من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، وسئل عنه شيخ الإسلام ابن تيمية . فذكر أن بعضهم يذكره مرفوعا . وقال السخاوي بعد أن ذكره بروايات وألفاظ ، وهي وإن كانت ضعيفة فبمجموعها يتقوى الحديث ، وقال عنه الزرقاني في مختصر المقاصد الحسنة أنه حسن لغيره ، وقال في الأسرار المرفوعة : قال ابن دحية (٧)

فمعنى ذلك أن النية في العمل خير من العمل الذي لانية فيه ، فقد حصل في معنى هذا الحديث الغرض والفضل ، والشاهد على صحة ذلك ما قاله تعالى ((ليلة القدر خير من ألف شهر)) (١) فمعنى ذلك خير من ألف شهر لاليلة قدر فيها (٢) ، فصار المعنى فيه على البذل (٣) ، وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " يحشر الناس على نياتهم يوم القيامة " (٤) فهذا

(١) لا يصح ، وقال البيهقي إسناده ضعيف ، قلت وأورد الألباني في ضعيف الجامع .

انظر: الجامع الصغير ج/ ٢٩٢ ، وفتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٢٤٣/ ٢٢ ، والمقاصد الحسنة ص ٤٥٠ ، ومختصرها ص ٢٠٧ ، والأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة ص ٢٥٦ ، وضعيف الجامع الصغير ١٧/ ٦ .

(١) سورة القدر آية (٢) .

(٢) لأنها لا يصح أن تكون خيراً من نفسها .

انظر: تفسير ابن العربي ١٩٦٣/ ٤ ، وتفسير ابن جرير ٢٦٠/ ٣٠ .

(٣) أبدلته بكذا ، أبدل المحبت الأول وجعلت الثاني مكانه فهو في اللغة العوض . وفي الاصطلاح : تابع مقصود بما نسب إلى المتبوع دونه .

المصباح المنير ٣٩/ ١ ، وشذور الذهب ص ٤٣٩ ، والتعريفات ص ٤٣ .

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الصوم باب من صام رمضان إيماناً واحتساباً بلفظ يمشون على نياتهم ١١٥/ ٤ ، وكذا مسلم في كتاب الفتن وأشراف الساعة باب الخسف بالجيش الذي يأتي البيت ٢٢١/ ٤ والحدِيث كما في الصحيحين عن الجيش الذي يخسف به فوجه الدلالة : أنه لا يلزم من الاشتراك في الهلاك الاشتراك في الثواب والعقاب بل يجازى كل واحد على حسب نيته فالنية لها تأثير في العمل .

انظر: فتح الباري ١١٥/ ٤ ، وفيض القدير ٤٥٧/ ٦ .

يدل على حكم إيجاب النية وهو بمعنى ماوجب بالنص من الله عز وجل .
 فإذا قيل لك : ما الحجة من الإجماع ؟ قل : هو أنهم أجمعوا جميعاً على
 أعمال بأعيانها أنها لا تجزى الفاعل إلا بنية (١) واختلفوا فيما سواها (٢) فدلالة
 إجماعهم قاضية على حكم ما اختلفوا فيه ، وقد قامت الدلالة على فضل الاتفاق (٣)

(١) كإجماعهم على أن النية فرض للحالة .

انظر : بداية المجتهد ١ / ١٢٠ ، والإجماع لابن المنذر ص ٣٩ والمجموع
 ٢ / ٢٢٣ ، ورحمة الأئمة ص ٢٩ ، والمغني ١ / ٤٦٤ ، وكإجماعهم على
 أنه لا يجوز إخراج الزكاة إلا بنية إلا ما حكى عن الأوزاعي .

انظر : المجموع ٦ / ١٢٤ ، والمغني ٢ / ٦٣٨ .

(٢) كاختلافهم فيما توطأ وهو لا يتوي بوضوء الطهارة فذهب مالك
 والشافعي ، وأحمد ، وربيعة بن أبي عبد الرحمن ، وإسحاق ، وأبو عبيد ، وأبو ثور
 إلى أن الوضوء بغير نية لا يجزئ .

وذهب أبو حنيفة وسفيان الثوري إلى أن الوضوء والغسل يجزئان بنية
 التبرؤ والتنظيف .

انظر : فتح القدير ١ / ٣٢ ، والمبسوط ١ / ٧٢ ، وبداية المجتهد

١ / ٨ ، والقوانين الفقهية ص ١٩ ، ومختصر المزني ص ٢ ، والأوسط

١ / ٣٦٩-٣٧٠ ، والمهذب والمجموع ١ / ٣٣٢-٣٣٣ ، والمحلى ١ / ٧٣

والمحرر ١ / ١١ ، والمغني ١ / ١١٠ .

(٣) قال سبحانه ((واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا)) .

- سورة آل عمران آية ١٠٣ - .

وذلك أنهم قالوا (اجمعون) (١) العبادات قبل العمل لها فرض ، وفرضها قبل العمل الاعتقاد (٢) لها فقد صارت النية من فرض كل عمل فالمخالف فسي بعض الأعمال (٣) يناقض من حيث لا يعلم .

-
- (١) وفي - أ - (اجمعان) وهو تصحيف ، وفي - ب - (اجمعين) وهو لحن ، والصواب اجمعون ، إلا إذا كانت حال .
- (٢) انظر: الأشباه والنظائر لابن نجيم ص ١٤ ، وطرح التشريب ١١/٢ ، وبداية المجتهد ٨/١ .
- (٣) سبق بيان مظهر لما وقع فيه الخلاف ^{١١٣}

بَابُ فَرْضِ الطَّهَارَةِ

إذا قيل لك : ما الأصل في فرض الطهارة ؟ فقل : كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وما اتفقت عليه الأمة .

فإذا قيل لك : ما الحجة / من الكتاب ؟ تقول : ما قاله الله تعالى ((بأيهما أذنا آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة)) الآية (١) فأفادنا فرض الطهارة وهي ست خصال : الماء الطاهر ، والنية ، وفسل الوجه باستكمال حدوده ، وفسل اليدين مع المرفقين ، والمسح بالرأس ، وفسل الرجلين إلى الكعبين . (٢)
فإذا قيل لك ما الحجة من السنة ؟ تقول : ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " مفتاح الصلاة الطهور " (٣) فكان هذا بما ورد مذكور في النص .

(١) سورة المائدة آية ٦ .

(٢) ترك المصنف الترتيب بين الأعضاء ، فلم يذكره هنا وعقد له بابا خاصا ، وقد المصنف الماء الطهور فرضا ، واعتز بالنوى على ذلك بقوله جعل بعض أصحابنا الماء الطهور فرضا آخر وهذا الوجه غلط ، والصواب أن الماء ليس من فروض الوضوء وإنما هو شرط لصحته . المجموع ٤٤٩/١ .

(٣) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة باب الإمام يحدث بعد ما يرفع رأسه من آخر ركعة ٤١١/١ ، والترمذي في باب ما جاء أن مفتاح الصلاة الطهور وقال : هذا الحديث أصح شيء في هذا الباب وأحسن ، قال وفي الباب عن جابر وأبي سعيد رضي الله عنهما ٨/١-٩ ، وابن ماجه في سننه في كتاب الطهارة باب مفتاح الصلاة الطهور ١٠١/١ ، وأحمد ١٢٣/١ ، والدارقطني في سننه ٣٧٩/١ ، والحاكم في المستدرک بنحوه ، وقال صحيح على شرط الشيخين ١٣٢/١ ، وحسنه البغوي ، وقال النووي أنه روي بإسناد صحيح . انظر : شرح السنة للبغوي ١٧/٣ ، وخلاصة البدر المنير ١١١/١ ، والمجموع ٢٣١/٣ .

فإذا قيل لك : ما الحجة من الإجماع ؟ تقول : هو (١) أنهم أجمعوا جميعاً على أن من توضأ للصلاة بهذه الأوصاف فقد أدى الغرض الذي عليه ، واختلفوا (٢) فيمن قصر عن ذلك (٣) ، فقال الأداة بيقين أولى من حال الأداة بغير يقين

(١) في - ب - (هم) والصواب ما في الصلب .

(٢) انظر : مراتب الإجماع لابن حزم ١٨-١٩ .

(٣) اختلفوا هل يجوز الوضوء بغير الماء من الأشره ، فالجمهور على اختصاص حصول الطهارة بالماء ، وذهب أبو حنيفة إلى جواز الوضوء بنبذ التمر لمن لم يجد الماء ، وروي هذا عن عكرمة ، وروي عن إسحاق قوله ، النبي - صلى الله عليه وسلم - الحلو أحب إلي من التيمم وجميعها أحب إلي ، وسيقت الإشارة إلى الخلاف في التيمم

انظر : الأصل لمحمد بن الحسن ١/٧٥ ، وتحفة الفقهاء للسمرقندي ٢/٦٦ إلى ٦٩ ، ودائع الصنائع ١/١٥-١٦-١٩ ، والهداية وفتح القدير ١/٣٢ ، والمدونة ١/٤ ، ومختصر خليل ص ١٣-١٤ ، وهداية المجتهد ١/١١-١٢ ، والقوانين الفقهية ٢٥ ، والأم ١/٣-٤ ومختصر المزني ص ١ ، والأوسط ١/٢٥٤-٢٥٥ ، والمهذب والمجموع ١/٣٣٢-٣٣٣ ، ٣٧٧-٣٨٨-٣٨٩-٤١٤ ، وشرح منتهى الإرادات ١/١١-١٢-١٣ ، والإنصاف ١/٤٤٢ ، والشرح الكبير ١/١١-٥٢ .

واختلف العلماء فيما يجب على من ترك المضمضة والاستنشاق ففي الجنابة والوضوء : فنقل عن مالك والشافعي وأحمد في رواية عنه والليث بن سعد والزهري وربيعة وقتادة والحاكم إلى أنهما سنة ففي الطهارتين فلا إعادة على من تركهما ونقل عن أحمد في الرواية المشهورة عنه وابن أبي ليلى وحماد وإسحاق وعطاء إلى أنهما واجبتان في الغسل والوضوء .

ونقل عن أحمد في رواية عنه وأبي ثور ، وأبي عبيد ، وداود ، أن الاستنشاق واجب في الوضوء والغسل دون المضمضة . (٤)

فهذه الطهارة للغرض من العلوات والتطوع وللصلاة على الجنائز ولسجود القرآن
ولسجود الشكر سواها إذا نوى المتطهر بفعل هذه الخصال الطهارة ، فإن
نوى بذلك التبرد أو التنظف لم يجزه ، والغرض في غسل هذه الأعضاء مرة مرة
والفضل مرتين^(١) وثلاثة ، والحجة في ذلك ما روي عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه توضأ مرة مرة ثم قال : هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة^(٢) إلا به
ثم توضأ مرتين مرتين فقال : من توضأ مرتين آتاه الله^(٣) أجره مرتين ، ثم ٤/ب

(٤) ونقل عن أبي حنيفة وأحمد في رواية عنه وسفيان الثوري أنه يجب عليه
الإعادة إذا تركهما في الجنابة .

انظر : كتاب الأصل ٤١/١ ، ودائع الصنائع ٣٤/١ ، واللباب في
الجمع بين السنة والكتاب ١٥٣/١ ، والهداية وفتح القدير ٥٦-٥٧
والمدونة ١٥/١ ، والقوانين الفقهية ص ٢٢ ، والأتم ٤١/١ ، والأوسط
٣٧٧-٣٧٩/١ ، والمجموع ٣٧٣/١ ، والمحزر ١١/١ ، والإنصاف
١٥٢-١٥٣/١ ، والمغني ١١٨-١١٩ .

وسنشير إلى الخلاف في حدود الوجه عند الوضوء ودخول المرفقين مع
اليدين في الغسل في الوضوء والمقدار المجزئ في المسح من الرأس
ودخول الكعبين في غسل الرجلين والترتيب بين الأعضاء عندما يفصل
المصنف الكلام عنها - إن شاء الله - .

(١) وفي - ب - (والفضل مرتين ، مرتين) بتكرار مرتين .

(٢) وفي - ب - (صلاة) .

(٣) وفي - ب - لم يذكر لفظ الجلالة .

توضاً ثلاثاً فقال " هذا وضوئي ووضو الأنبياء قبلني " (١) فدلّت سنته عليه السلام على استعمال الغرض (٢) والفضل (٣) .

-
- (١) أخرجه ابن ماجه بنحوه في كتاب الطهارة باب ماجاء في الوضوء مرة ومرتين وثلاث ١/١٤٥-١٤٦ ، والدارقطني في سننه بنحوه ١/٨١ .
وقال ابن حجر: بأنه ضعيف وله طرق كلها ضعيفة ، وحكى ضعفه البوصيري ، وقال : إن فيه زيد بن أبي الحواري العمي ضعيف .
انظر : تلخيص الحبير ١/٨٢ ، ومصباح الزجاجة ١/٦٢ .
- (٢) غسل الأعضاء مرة واحدة .
- (٣) " " مرتين أو ثلاثاً .

باب سنة الطهارة

إذا قيل لك : سنة الطهارة ؟ فقل : ست خصال (١) .
 فإذا قيل : ماهن ؟ تقول : التسمية ، وفصل المدين قبل إدخالهما الإنسا ،
 والاستنجا ، ما لم يعد المخرج بعد إقامة الغرض في إزالة النجس بالأحجار
 أو ما يقوم مقامها من سائر الأشياء (٢) ، إلا الروث (٣) والربة (٤) ، والمضغطة
 والاستنشا ، والمسح بالأنين .
 فإذا قيل لك : ما الحجة في التسمية ؟ تقول : ما روي عن النبي صلى الله عليه
 وسلم أنه قال " لا طهور لمن لم يسم " (٥) فأفادنا بخبره عليه السلام الاعتصام

-
- (١) جمع غسله وتطلق على الغضيلة والرديلة ، وتطلق بالضم على لغيفة
 الشعر وقد قلب إطلاقها على الغضيلة .
 انظر : الصحاح مادة غسل ١٦٨٥ / ٤ ، ولسان العرب مادة غسل
 ٢٠٦ / ١١ .
- (٢) كغشب وخرق ونحو ذلك .
 انظر : شرح شتبي الإرادات ١٤ / ١ .
- (٣) واحدة الروث والأرواث والروث ، رجمع ذي الحافر .
 انظر : الصحاح مادة روث ٢٨٤ / ١ ، ولسان العرب مادة روث ١٥٦ / ٣ .
- (٤) بالكسر العظام البالية والجمع رم ورمام .
 انظر : لسان العرب مادة رم ٢٥٢ / ٢ ، والصحاح المنير ص ٢٤٠ .
- (٥) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة باب التسمية في الوضوء من حديث
 يعقوب بن سلم عن أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ " ولا وضوء لمن لم يذكر
 اسم الله تعالى " ٧٥ / ١ ، والترمذي في باب ما جاء في التسمية عند
 الوضوء ٣٨ / ١ ، من حديث رباح بن عبد الرحمن بن أبي سفيان بن (هـ)

بذكر الله عز وجل عند التصرف في الطاعات لأن ذلك ينفي وساوس العدو .
 فإذا قيل لك : ما الحجة في غسل اليدين قبل إدخالهما في الإناء ؟ تقول :
 ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : إذا استيقظ أحدكم من
 نومه فلا يغسل (١) يده في الإناء حتى يغسلها ثلاثاً فإنه لا يدري أين
 باتت يده (٢) فالوجه في هذا الحديث أنه كان على الإيجاب على عهد رسول

(١) حويطب عن جدته عن أبيها ، وابن ماجه بنحوه في كتاب الطهارة باب
 ماجاء في التسمية في الوضوء من حديث أبي هريرة ١٤٠/١ وأحمد في
 مسنده ٤١٨/٢ ، والبيهقي في سننه ٤٣/١ ، والدارقطني في سننه
 ٧١/١ ، بنحوه ، والحاكم في المستدرک ١٤٦/١ ، ونقل عن الإمام
 أحمد بن حنبل قوله لا أعلم في هذا الباب حديثاً له ، اسناد جيد ، وقال
 ابن عبد الرحمن ، وقال الحافظ بن حجر بعد أن تكلم عن الحديث
 والظاهر أن مجموع الأحاديث يحدث منها قوة تدل على أن له أصلاً .

انظر : سنن الترمذي ٣٨/١ ، وتلخيص الحبير ٧٤-٧٥ .

(١) غسست الثوب واليد في الماء أدخلته وفططته فيه .

انظر : الصحاح مادة غس ٩٥٦/٢ ، ومعجم مقاييس اللغة مادة غسس

٣٩٤/٤ ، والنهاية ٣٨٦/٢ ، ولسان العرب مادة غس ١٥٦/٦-١٥٧

والصباح المنير ٤٥٣/٢ ، وفتح الباري ٢٦٤/١ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه بنحوه في كتاب الوضوء بالإستجمار وتراً ،

ولم يذكر " ثلاثاً " ٢٦٣/١ ، وسلم في كتاب الطهارة باب كراهية

غس المتوضئ وغيره يده المشكوك في نجاستها في الإناء قبل غسلها

ثلاثاً وفيه " يغسلها " بدل " يغسلها " ٢٣٣/١ .

الله صلى الله عليه وسلم وذلك أنهم كانوا يستجرون فوزيلون بالأحجار خبيث
النفس (١) ويبقى من النجاسة شيء لا صق بالمسربة (٢) فإذا ناموا عرقت أبدانهم
فحاز منهم إصابة الموضع باليد فنجسه (٣) حيث لا يعلمون ، فقبل لهم عند هذه
الحال إذا استيقظ / أحدكم من نومه فلم يغسل يده والأمر فيها بيننا على خلاف ١/٧
المعهود على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فعارت الفائدة فيما بيننا
التأديب ، وكانت على عهد الإيجاب (٤) .

(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : اتبعت النبي صلى الله عليه وسلم
وخرج لحاجته فكان لا يلتفت قد نوت منه فقال : ابغني أحجارا استنفض
بها - أو نحوه - ولا تأتني بعظم ولا روث فأنتبه بأحجار بطرف ثيابي
فوضعتها إلى جنبه ، وأعرضت عنه فلما قضى أتبعه بمن
أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الوضوء باب الاستنجاء بالحجارة ،
٢٥٥/١ .

(٢) المسربة : هي بفتح الراء وضما مجرى الحدث من الدهر سميت بذلك
لانسراب الخارج منها فهي اسم للموضع .
انظر : النهاية لابن الأثير ٣٥٧/٢ ، والمصباح المنير ٢٧٢/١ .
(٣) وفي - ب - زيادة (من) . (٤) الصواب للنسب ،
قلت فتى وجد النجاسة بيد به وجب عليه غسلها قبل غسلها في الإناء
سواء كان قائما من نومه أم لا .

وهذا حكم عام لزمن الرسول صلى الله عليه وسلم وما بعده فالحكم بدور مع
علة فتقيده بعهد الرسول صلى الله عليه وسلم تقييد بدون مقييد
لأن ما ذكره بالنسبة لعهد الرسول صلى الله عليه وسلم قد يحصل فسي
زمن غيره كما حصل في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم من يستنجي
في الماء .

فإذا قيل لك : (١) فما الحجة في الإستتجا ؟ تقول : ما قاله الله تعالى
 إخباراً عن أهل قبا فقال : ((فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله بحسب
 المطهرين)) (٢) فأفادنا بالآية حكم طهارتهم والثنا عليهم (٣) .
 فإذا قيل لك : ما الحجة في المضضة والاستشاق ؟ تقول : ما روي عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه قال : « عشر من الفطرة (٤) - (٥) فذكر المضضة والاستشاق

- (٤) فالجمهور على أن غسلها سنة .
 وذهب أحمد في رواية عنه وداود إلى التفريق بين نوم الليل وغيره فأوجبوا
 غسلها على القائم من نوم الليل دون غيره .
 انظر : الهداية مع فتح القدير ٢٠-٢١ / ١ ، والقوانين الفقهية ص ٢٠ ،
 وهداية المجتهد ٩ / ١ ، والأم ٢٤ / ١ ، والأوسط ٣٧٢-٣٧٣ / ١ ،
 وحلية العلماء في معرفة مذاهب الفقهاء ١٣٦ / ١ ، والمجموع
 ٣٦٤-٣٦٥ / ١ ، والمقنع ٣٥ / ١ ، والمغني ١٠٠ / ١ ، وفتح الباري
 ٤٦٣-٤٦٤ / ١ ، ونيل الأوطار ١٦٩-١٧٠ .
 (١) وفي ب - (ما الحجة) .
 (٢) سورة التوبة آية ١٠٨ .
 (٣) لأنهم كانوا ينظفون مقاعدهم بالما إذا أتوا الغائط ويسبقونه بالحجارة
 انظر : تفسير ابن جرير ٢٩ / ١١ ، وتفسير ابن كثير ٣٩٠ / ٢ .
 (٤) الفطرة هي الجملة المتهيئة لقبول الدين ، وهي هنا السنة أي من سنن
 الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم .
 انظر : النهاية ٤٥٧ / ٣ ، وشرح النووي لصحيح مسلم ١٤٨ / ٣ ، وشرح
 السنة للبخاري ٣٩٨ / ١ .
 (٥) أخرجه مسلم في كتاب الطهارة باب خصال الفطرة ٢٢٣ / ١ ، وأبو داود
 في كتاب الطهارة باب السواك من الفطرة ٤٤-٤٥ / ١ ، والترمذي في
 سننه في كتاب الأدب باب ما جاء في تطهير الأظفار ٩١-٩٢ / ٥ ، وابن ماجه
 في كتاب الطهارة باب الفطرة ١٠٧ / ١ . والنسائي في كتاب الزينة
 ١٢٦-١٢٨ ، وأحمد في المسند ١٣٧ / ٦ .

فيما عدد من الخصال ، وقد روي عنه عليه السلام أنه قال : " إذا استنشقت
فبالغ إلا أن تكون صائماً " (١) ، وروي عنه عليه السلام أنه كان يبدأ بذلك في
أول وضوءه (٢) ، فقد ثبت بفعله وأمره سنة ذلك .
فإذا قيل لك : ما الحجة في المسح بالأذنين ظاهرهما وباطنهما بما ؟ جد يد ؟
تقول : ما اتفقت عليه الأمة وذلك أنهم أجمعوا جميعاً على أن ليس على المتميم

- (١) أخرجه أبو داود بنحوه في كتاب الطهارة باب الاستنثار ١/٩٢ - ١٠٠ ،
من حديث طويل عن عاصم بن لقيط بن صبرة عن أبيه والترمذي في كتاب
الصوم باب ما جاء في كراهية المبالغة الاستنشاق للحائم ، مختصراً مسن
طريق عاصم بن لقيط بن صبرة ، وقال هذا حديث حسن صحيح ٢/١٤٦ .
والنسائي في كتاب الطهارة باب المبالغة في الاستنشاق ١/٦٦ .
وابن ماجه في كتاب الطهارة باب المبالغة في الاستنثار ١/١٤٢ .
وأحمد في المسند ٤/٣٣ ، وصححه ابن القطان والنووي .
انظر : المجموع ١/٣٦٢ ، وتلخيص الحبير ١/٨١ .
- (٢) وهو ما روي حمران مولى عثمان رضي الله عنهما أنه رأى عثمان رضي الله
عنه وهما يوضو فأفرغ على يديه من إناء فغسلهما ثلاث مرات ثم أدخل
يمينه في الوضوء ثم تيمم واستنشق واستنثر ثم غسل وجهه ثلاثاً ويديه
إلى المرفقين ثلاثاً ثم مسح برأسه ثم غسل كل رجل ثلاثاً ثم قال : رأيت
النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ نحو وضوئي هذا وقال : من توضأ نحو
وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر الله له ما تقدم من
ذنبيه . رواه البخاري في صحيحه في كتاب الوضوء باب المضمضة في
الوضوء ١/٢٦٦ .
- وسلم بنحوه في كتاب الطهارة باب صفة الوضوء وكاله ١/٢٠٤ - ٢٠٥ .

أن يمر التراب عليهما في الإمرار على وجهه (١) ، فقد خرجتا من حكم الوجسه بهذا الدليل .

وأجمعوا جميعا بعد إجماعهم على أن الماسح عليهما لا يجزئه ذلك من المسح برأسه في طهارته (٢) ، والمقصر من شعرهما لا يجزئه ذلك من التقصير من رأسه في الحج (٣) ، فقد صارتا سنة على حيالهما ، وأجمعوا جميعا على أن مسح عليهما فقد فعل معنى قد اختلفت الأمة فيه ، فقالت طائفة إن ذلك فرض (٤)

(١) قال ابن حزم : " وأما سقوط مسح الرأس والرجلين وسائر الجسد فسي التيمم بإجماع... وقال النووي : " إن الإجماع منعقد على أن التيمم لا يلزمه مسحهما يعني الأذنين " .

المحلى ١٤٢/٢ ، والمجموع ٤١٢/١ .

(٢، ٣) قال النووي " الإجماع منعقد على أنه لا يجزى مسحهما عن مسح الرأس بخلاف أجزاءه وبأنه لو قصر المحرم من شعرهما لم يجزئه عن تقصير الرأس بالإجماع .

وقال في رحمة الأمة : " ولا يجوز الإقتصار بالمسح على الأذنين عوضا عن مسح الرأس بالإجماع " .

المجموع ٤١٢/١ ، ورحمة الأمة ص ١٥ .

(٤) ذهب اسحاق بن راهويه إلى أن من ترك مسحهما عدا لم تصح طهارته وذهب بعض أصحاب مالك إلى وجوب مسحهما وكذا أحمد في رواية عنه . وفي مسائل أحمد لأبي داود قال : " أخشى أن ينهي له أن يمسح أي من تركهما .

والجمهور على عدم وجوب مسحهما .

ونقل ابن جرير الإجماع على أن من ترك مسحهما فطهارته صحيحة . قال النووي : " ونقل الإجماع غيره " .

(٦)

فمنهم من قال : إن الفرض في باطنهما دون ظاهرهما ، وطائفة قالت : : إن
 الفرض في ظاهرهما دون باطنهما (١) ، فالمسح لهما على اختلاف (٢) الأُمة
 سنة ، لأن الفرض بيننا لا يثبت إلا بالأمر من الله عز وجل ، أو من رسوله
 عليه السلام ، أو عن اتفاق الأُمة ، فلما عدم من الحجج شاهد على إيجاب
 حكم الفرض. ثبت أن الفعل سنة وهطل أن يكون فرضاً .

(١) انظر: الهداية وفتح القدير ٢٧/١-٢٨ ، وتحفة الفقهاء للسرقندي
 ١٤/١ ، وهداية المجتهد ١٤/١ ، والقوانين الفقهية ص ٢٠ ، والام
 ٢٦-٢٧/١ ، والأوسط ٤٠٥/١ ، والمجموع ٤١١/١-٤١٣ ، والإنصاف
 ١٦١-١٦٢/١ ، ومسائل أحمد رواية ابنه عبد الله ٩٦/١ ، ومسائل
 أحمد لأبي داود ص ٨ ، والمقنع مع حاشيته ٤١/١ ، والمغني ١٣٢/١ .
 (٢) لم أشر حسب ما اطلعت عليه ، على من فرق بين داخل الأُمة وبين
 وخارجها من قال بوجوب مسحهما ، فقولهم مطلق ، وقد سبق ذكره ص ١٤٢
 (٢) وفي - ب - (اختلاف) وما في الأصل هو الصحيح .

باب في حد الوجه

إذا قيل لك بما حد الوجه المفترض عليك فسله ؟ فقل : من أصول منابت الشعر إلى أصول الأذنين ومنتهى اللحية ، وما أقبل من الوجه إلى الذقن وذلك في الأمر ، فأما الملتحي فقد سقط عنه الغرض في الباطن وثبت عليه في الظاهر (١) من اللحية وذلك فيما هو خلف من البشرة لا فيما سقط من اللحية .

فإذا قيل لك (٢) : ما الحجة في / ذلك ؟ تقول : ما روي عن النبي صلى الله عليه و / ب وسلم أنه قال : " النزعتان (٣) من الرأس (٤) فقد دل ذلك (٥) (على) أن أصول منابت

(١) قال الغزالي في الوسيط " وأما اللحية فإن كانت خفيفة يجب إيهال الماء إلى منابت ما وقع في حد الوجه .

وقال النووي : " إن كانت اللحية خفيفة وجب غسل ظاهرها وباطنها والبشرة تحتها " بلا خلاف عندنا ، واللحية الكثيفة يجب غسل ظاهرها بلا خلاف ولا يجب غسل باطنها ولا البشرة تحته وهذا هو المذهب الصحيح المشهور .

والحد بينهما أن ماستر البشرة عن الناظر في مجلس التخاطب فهو كثيف ومالا فهو خفيف ، لعل كلامه رحمه الله عن اللحية الكثيفة .

انظر : الوسيط ١ / ٣٦٢ ، المجموع ١ / ٣٨٠ - ٣٨١ .

(٢) (لك) سقط من - ب . - .

(٣) نزع الرجل نزعا فهو أنزع : إذا انحسر الشعر عن جانبي جبهته فهما الموضعان اللذان يحيطان بالناصية ينحسر الشعر عنهما عند بعض الناس .

انظر : تهذيب الأسماء واللغات ٣ / ١٦٤ ، والمغرب ٢ / ٢٩٧ ، والمصباح المنير ٢ / ٦٠٠ .

(٤) لم أقف على تخريجها .

(٥) وفي - ب - زيادة (على) .

الشعر هي حد الوجه والرأس بما روي عنه صلى الله عليه وسلم من النهي للعرب أن توسم (١) الوجه (٢) فكانت توسم الأذنان ، فلو كانت الأذنان من الوجه لكانتا قد دخلتا في نهيه عليه السلام (٣) ، فلما لم يكن من الوجه دل على أنها حد الوجه .

وأما الحجة في الذقن فمتفق / على أنه من الأمر حد الوجه ، فقد حصل بهذه ٨/أ الدلائل حد الوجه ، وقد قامت الدلالة من النص على صحة ذلك ألا تراه تعالى يقول لنبيه عليه السلام ((قد نرى تقلب وجهك في السماء الآية)) (٤) فالوجه في لغة العرب هو ماواجه (٥) ، وقد يقع على ما لا يواجه اسم ماواجه للـعـرب

(١) الوسم : هو العلامة وهو أن يعلم عليها بالكي .

انظر : النهاية ١٨٦/٥ ، المغرب ٢/٣٥٥ .

(٢) أخرجه مسلم في كتاب اللباس والزينة باب النهي عن ضرب الحيوان في وجهه ووسمه فيه ١٦٧٣/٣ .

والترمذي في كتاب الجهاد باب ما جاء في التحريض بين المهادم والضرب والوسم في الوجه بلفظ نهى عن الوسم في الوجه ٢١١/٤ .
وأحمد ٣١٨/٣ ، والبيهقي ٢٢٥/٥ .

(٣) وقد وسم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأذنين .
عن أنس رضي الله عنه قال : دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم بأخ لي يحنكه وهو في مريد له فرأيت يسم شاء حسبته قال في أذنها فهو صلى الله عليه وسلم كان يسم الغنم في أذنها وقد نهى عن الوسم في الوجه .

أخرجه البخاري في الذبائح باب الوسم والعلم والصورة ٩٣/١٢ .
ومسلم في كتاب اللباس باب جواز وسم الحيوان غير الأدمي في غير الوجه ١٦٧٤/٣ .

(٤) سورة البقرة آية ١٤٤ .

(٥) انظر معجم مقاييس اللغة مادة وجه ٨٨/٥ ولان العرب مادة وجه ٥٥٥/١٣ .

والاشتراك في الحكم فقد صار ذلك بالاسم والمعنى وجها . وقد قال تعالى :
 ((وجوه يومئذ عليها غبرة)) (١) فقد دل بذلك على حكم ماوجب بالنص الأول ،
 فالغسل لهذا هو مستوعب لا يختلف العلماء وهو أولى ما قصر (٢) عن ذلك
 لأن القائل بما يجاوز هذا (٣) الحد قد خرق بقوله الإجماع وهو مع من قال
 بهذا القول معنا فقد صار ما حصل من الاتفاق دليلا على بطلان ما انفرد به
 من القول .

(١) سورة عبس آية ٤٠ .

(٢) نقل عن المالكية ثلاثة أقوال في تحديد الواجب غسله من الوجه .

الأول : أنه من العذار إلى العذار .

والثاني : من الأذن إلى الأذن .

والثالث : قيل بالثاني في نقي الخد وبالأول بالمتحي .

ونقل عن أبي يوسف أنه لا يجب غسل الفرجه التي بين العذار والأذن .

أنظر : تحفة الفقهاء للسمرقندي ٩/٢ ، وحاشية ابن عابد بن ٩٧/١ ،

وأحكام القرآن لابن العربي ٥٦٢/٢-٥٦٣ ، وتفسير القرطبي ٨٤/٦ ،

والقوانين الفقهية ص ١٩ .

(٣) نقل عن الزهري أن الأذنين من الوجه فيغسلان معه ، وحكي عن الشعبي

والحسن بن صالح : أن ما أقبل منهما فمن الوجه يغسل معه وما أدير

منهما فمن الرأس يمسح معه .

أنظر : حلية العلماء ١٤٢/١ ، والمجموع ٤١١/١ ، ورحمة الأمة ص ١٥ .

والمغني ١١٤/١ .

باب فصل المرفقين

إذا قيل لك : لم قلت إن المرفقين داخلان في غسل المدين ؟ تقول : بدلالة القرآن وهو ما قاله الرحمن تعالى ((يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق)) (١) فكان ما خاطبنا به يدل على معنيين أحدهما أن يكون داخلًا في الغسل ، والاخر أن لا يكون داخلًا في الغسل ، فلما عقلنا من الله تعالى أن الحدودات على ضربين محدود إلى جنسه (٢) ، ومحدود إلى غير جنسه ، فأما المحدود إلى جنسه فحده داخل فيه ، والدليل على صحة ذلك ما قاله تعالى ((ولا تأكلوا (٣) أموالهم إلى أموالكم)) (٤) فمعناه مع أموالكم ، وقال تعالى ((فلما أحس عيسى منهم الكفر قال من أنصاري إلى الله)) (٥) فمعناه مع الله ، وقال تعالى ((فأما الذين آمنوا فزادتهم))

(١) سورة المائدة آية ٦ .

(٢) الجنس في اللغة الضرب من الشيء وهو أعم من النوع .

وفي الاصطلاح : اسم دال على كثيرين مختلفين بأنواع .

انظر : معجم مقاييس اللغة مادة جنس ١ / ٨٦ ، والصحاح مادة جنس

٣ / ٩١٥ ، ولسان العرب مادة جنس ٦ / ٤٣ ، وشرح الكوكب المنير

١ / ١٤٨ ، وتهذيب المنطق مع الخبيصي ص ٩٢ - ٩٣ ، والتعريفات

للجرجاني ص ١٠٧ .

(٣) (تأكلوا) سقط من - ب - .

(٤) سورة النساء آية ٢ .

(٥) سورة آل عمران آية ٥٢ .

وايماناً وهم يستبشرون ، وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم (((١) فمعناه مع رجسهم .

وأما المحدود إلى غير جنسه فحده لا يدخل فيه ، والدليل على صحة ذلك ما قاله عز وجل ((ثم أتوا الصيام إلى الليل)) (٢) فذلك حد وانتها ، لأن الليل ليس من جنس النهار (٣) .

وقال تعالى ((يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً (٤) * (٥) فمعناه بانتها في محشرهم ، ومعنى وفداً : ركبانا (٦) ، فهذا فرق بينهما يدخل في محدود وبين ما لا يدخل في محدود بأشد ما يمكن من النص الذي لا ينزع في الاستشهاد به في موضعه على أنا لا نخالف على أن من زعم أن إلى غاية وانتها (٧) والمرفقان خارجان من حكم ماسقط عنا فرضه (٨) وهو داخل فيما وجب علينا غسله وذلك

(١) سورة التوبة آية ١٢٥ .

(٢) البقرة ١٨٢ .

(٣) فنهاية الصيام بنهاية النهار ودخول الليل فلا يكون الليل داخلًا في الصيام

(٤) سورة مريم آية ٨٥ .

(٥) أي: إلى جنة الرحمن وكرامته. انظر: تفسير القرطبي ١١/١٥١ .

(٦) لأن الوفد يكون غالباً ركباً وهو المرسل يقال: وفد فلان على الأمير أي ورد

انظر: تفسير القرطبي ١١/١٥١ ، والمغرب ٢/٢٦٢ .

(٧) (انتها) سقطت من - ب - .

(٨) ذهب أبو العباس المبرد وأبو إسحاق الزجاج إلى أن: إلى في الآية لل غاية

ونقل عن مالك في إحدى الروايات عنه وزفر وبعض أهل الظاهر وابن جرير أنه لا يجب غسل المرفقين .

وقال ابن حزم : يجزى غسل أول المرفقين فإن غسل المرفقين فلا بأس

أيضاً . والجمهور على دخول المرفقين في الواجب غسله .

انظر الهداية وفتح القدير ١/١٥-١٧ وأحكام القرآن للجصاص ٢/٣٤١ .

وتحفة الفقهاء للسمرقندي ١/٩ ، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/٥٦٧ (٩) .

أن ابتدأ النص هو موجب للعموم (١) وخاتمة الحد له (٢) يدل على أن ذلك حد لما سقط فرضه، وإذا كان النص موجب تسميته أن يكون البدء من أطراف الأصابع إلى المناكب، فقد حصل العرفان في عموم النص وصار معنى الوجه لما سقط عنا فرضه من المناكب إلى العرفين فثبت أن العرفين بهذا / النص فرض (٣) ١/٩

(٤) وتفسير القرطبي ٨٦/٦، والقوانين الفقهية ص ١٩-٢٠، ومواهب الجليل ١٩١/١، وبداية المجتهد ١١/١، والأم ٢٥/١-٢٦، وتفسير ابن جرير ١٢٤/٦، والأوسط ٣٩٠-٣٩١/١، وحلية العلماء ١٤٥/١، والمجموع ٣٨٩/١، والإنصاف ١٥٢/١، وشرح منتهى الإرادات ٤٥/١، والمغني ١٢٢/١، والمحلى ٥١/٢-٥٢.

(١) في قوله سبحانه "وأيدكم".

(٢) الحد الفصل والمنع. فهو الفاصل بين الشيئين أو هو القول السدال على تمام ماهية الشيء.

انظر: لسان العرب مادة حد ١٤٠/٣، والمصباح ١٢٤/١، والمستصفى ٢٣/١.

(٣) أي بين أن حد اليدين من أطراف الأصابع إلى المناكب فالعرفان بهذا الحد يدخلان ضمن اليدين ثم سقط عنا غسل المناكب إلى العرفين فثبت أن العرفين ضمن ما يجب غسله.

باب المسح بالرأس

إذا قيل لك : لم قلت إن المسح ببعض الرأس أولى من المسح بجميعه والنص (١) يوجب الاحتاط ؟ تقول : يحكم اللسان الذي خوطبنا به وذلك أن الباء فيه محتلة للاحتاط (٢) ومحتلة للتعميم (٣) ، وإذا كانت بهذه الصفة فالبيان (٤) لا (٥) يتأخر عنها لأن تأخره مسقط لحكم إيجابها (٦) والبيان هو مضاف الدليل للنص بها ، فلما ضام النص الفعل من النبي صلى الله عليه وسلم (٧) علم

-
- (١) في قوله سبحانه ((واسحوا برؤوسكم)) سورة المائدة آية ٦ .
 (٢) فيكون المسح على جميع الرأس .
 (٣) فيكون المسح على جزء من الرأس .
 (٤) وفي - ب - (والبيان) .
 (٥) وفي - ب - (فلا يتأخر) .
 (٦) فلا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة إلا على مذهب من يجوز تكليف المحال كأن يقول صلوا خدا ثم لا يبين لهم خدا كيف يصلون ونحو ذلك لأنه تكليف بما لا يطاق والإتيان بالشيء مع عدم العلم به مستنع .
 انظر: المستصفى للفرزالي ٣٦٨/١ ، والبرهان ١٦٦/١ ، وفواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت ٤٩/٢ ، وشرح الكوكب المنير ٤٥١/١ - ٤٥٢ .
 (٧) عن بكر بن عبد الله عن الحسن عن ابن المغيرة بن شعبه عن أبيه قال بكر : وقد سمعت من ابن المغيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم توفياً فمسح بناصيته ، وعلى العمامة : وعلى الخفون .
 أخرجه مسلم في كتاب الطهارة باب المسح على الناصية والعمامة ٢٣١/١ وأبو داود بنحوه عن أنس في كتاب الطهارة باب المسح على العمامة ١٠٢-١٠٣/١ .
 وكذا ابن ماجه بنحوه في كتاب الطهارة باب ماجاء في المسح على العمامة ١٨٧/١ .
 والنسائي في كتاب الطهارة باب المسح على الناصية مع العمامة ٧٦/١ .

بضمائه الدليل أن المراد بالنص ما ظهر من البيان بفعله وذلك أنه صلى الله عليه وسلم رطاف بالبيت (١) فعلم أن معنى قوله (٢) ((وليطوفوا بالبيت العتيق))
 الا حاطة / ومسح بناصيته (٣) فعلم أن المراد برؤسكم التبعيض وهو هذا
 ما لا تأباه العرب.

ألا تراها تقول بكت بأرض فلان وليس (٤) تريد بقولها الا حاطة بجميع الأرض ،
 وكذلك إذا قالت : مسكت برأس فلان فهي لا تريد الا حاطة بخلاف ما إذا قالوا
 طفت بدار فلان فقد علم منها أنها تريد بهذه الكلمة الا حاطة ، فهذا بنفس
 الخطاب قد علم معناه وذلك بنفس الخطاب قد عرف معناه ، وقد زادنا الله
 عز وجل تبياناً بفعل النبي صلى الله عليه وسلم ، فإزدادنا بذلك معرفة إلى
 معرفتنا لأنه صلى الله عليه وسلم مسح بناصيته (٥) .
 فإن عارض معارض (٦) بمسح النبي صلى الله عليه وسلم من مقدم الرأس إلى

(١) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : طاف النبي صلى الله عليه وسلم في
 حجة الوداع على بعير يستلم الركن بمحجن .

أخرجه البخاري في كتاب الحج باب استلام الركن بالمحجن ٤٧٢/٣-٤٧٣
 وسلم في كتاب الحج باب جواز الطواف على بعير وفيه واستلام الحجر
 بمحجن ونحوه للراكب ٩٢٧/٢ .

(٢) وفي - ب - زيادة (عز وجل) .

(٣) سورة الحج آية ٢٩ .

(٤) سبق تخريجه ص ١٤٥

(٥) الصواب " ليست تريد " .

(٦) سبق تخريجه ص ١٤٥

(٧) المعارضة لغة المقابلة على سبيل العمانعة .

واصطلاحاً : إقامة الدليل على خلاف ما أقام الدليل عليه الخصم .

انظر : النهاية ٢/٢١٢ ، ولسان العرب مادة عرض ٧/١٦٧ والتعريفات

للجرجاني ص ٢١٩ .

مؤخره ومن مؤخره إلى مقدمه^(١)، يقال له هذا المسح يحتل ضرهين : واجب واستحباب، فلو كان واجبا لكان فيه ما يمنع من اعتقاد الواجب فيه لأن ذلك لا يأتي على جميع الرأس والقائل بذلك يقول : إن المسح لجميع الرأس واجب فإذا كان فيما ادعاه ما يدل على أنه ليس بواجب سقط حكم ما ادعاه^(٢) ولوجب—أزان يدعي هذا لجاز أن يدعي في غسل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أيديهم

(١) عن عمرو بن يحيى عن أبيه قال : شهدت عمرو بن أبي حسن سأل عبد الله ابن زيد عن وضوء النبي صلى الله عليه وسلم فدعا بتور من ماء فتوضأ لهم وضوء النبي صلى الله عليه وسلم فأكفأ على يده من التور فغسل يديه ثلاثا ثم أدخل يده في التور فمضمض واستنشق واستنثر ثلاث غرقات ثم أدخل يده فغسل وجهه ثلاثا ثم غسل يديه مرتين إلى المرفقين ثم أدخل يده فمسح رأسه فأقبل بهما وأدبر مرة واحدة ثم غسل رجله إلى الكعبين

أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح في كتاب الوضوء باب غسل الرجلين إلى الكعبين ٢٩٤/١.

وسلم بنحوه في كتاب الطهارة باب في وضوء النبي صلى الله عليه وسلم ٢١٠-٢١١، والتور : إنا من صفر وأحجارة كالا جانة، وقد يتوضأ منه . النهاية ١٩٩/١.

(٢) ذهب جمهور العلماء إلى جواز مسح جزء من الرأس ذهب مالك وأحمد في رواية عنه إلى وجوب مسح الرأس كله .

انظر : تحفة الفقهاء للمسرحندي ٩/١-١٠، والهداية وفتح القدير ٢٠-٢١، والقوانين الفقهية ص ٢٠، وهداية المجتهد ١٢/١، ومواهب الجليل ٢٠٢/١، والآم ٢٦/١، ومختصر المزني ص ٢، والتنبيه ص ١٦، وشرح السنه للبيهقي ٤٣٩/١، والمجموع ٤٠٠/١، والمحصر ١٢/١، وشرح منتهى الإرادات ٤٥-٤٦، والإنصاف ١٦١/١، والمقتضب ٤١-٤٢، والمغني ١٢٥/١.

(٣) وهو وجوب مسح جميع الرأس.

إلى (١) المناكب أن غسل ذلك فرض ، فلما لم يجز ادعاء ذلك مع وجوب
البيان في النص علم أن الغسل فرض وفضل وكذلك في المسح بالرأس .

(١) روى أبو حازم قال : كنت خلف أبي هريرة وهو يتوضأ للصلاة فكان يمد يده
حتى يبلغ أبطه فقلت له : يا أبا هريرة ما هذا الوضوء ؟ فقال لي : يا بني
فروخ أنتم ها هنا لو علمت أنكم ها هنا ما توضأت هذا الوضوء سمعت خليلي
صلى الله عليه وسلم يقول " تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء " .
أخرجه مسلم في كتاب الطهارة باب تبلغ الحلية حيث يبلغ الوضوء ٢١٩/١
والنسائي في كتاب الطهارة باب حلية الوضوء ٩٣/١ .
والبيهقي ٥٧/١ .
قوله " يا بني فروخ " : أراد بهم العجم نسبهم إلى فروخ لكثرة ما فيهم
من هذا الاسم .
انظر : النهاية ٤٢٥/٣ ، وشرح السنه للبخاري ٤٢٧/١ .

باب غسل القدمين

إذا قيل لك: لم قلت أن غسل القدمين أولى من المسح بهما وهما في التلاوة سواء^(١) ؟ تقول: لأن النص المختلف فيه لا يوجب اختلافا في المعنى، وذلك أن من شأن العرب أن تتبع الخفض بالخفض للمجاورة والاستعارة^(٢)، فلما كان هذا من شأنها أن تعمل على أن ذلك^(٣) مجاز لا حقيقة، وقد أجمعت أنما ومخالف^(٤) على أن أسماء الذات^(٥) على الحقيقة وأسماء اللغة على المجاز

(١) في قوله تعالى ((يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فأغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وأمسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين)) ، سورة المائدة آية ٦ .

(٢) الاستعارة من المجاز وهي تشبه حذف أحد طرفيه ولاققتها المشابهة دائما وهي قسان : تصريحه ومكنيه . البلاغة الواضحة ص ٧٦ .

(٣) أي قراءة الخفض على المجاورة مجاورة الأرجل للرؤوس . انظر : تفسير ابن كثير ٢ / ٢٦٠ .

(٤) المجاز اللغوي هو اللفظ المستعمل في غير ما وضع له لعلاقته مع قرينه مائعة من ارادة المعنى الحقيقي . البلاغة الواضحة ص ٦١ .

(٥) القائلون بالمسح عليهما ، وسألتى ذكر المسألة ان شاء الله .

(٦) الذاتي لكل شي ما يخصه ويميزه عن جميع ما عداه وقيل ذات الشيء نفسه وعينه . التعريفات للجرجاني ص ١٠٧ .

وقد قالت العرب ما يدل على صحة ذلك في لغتها ، ألا تراها تقول : جرحضب
 خرب^(١) ، والخرب نعت الحجر وقد فصل بين النعت والمنعوت بذكر الضب
 ولم يكن المذكور مبطلاً لحكم النعت / بالاتباع للمجاورة ، علم بذلك أن الفاصل
 بين الغسلين من المسح ليس بمطل لحكم الغسل ، وفي النص ما يدل على صحة
 ذلك أن الإصاغة أصابتان ، إصاغة إفاضة ، وإصاغة إمرار ، فأما إصاغة الإفاضة
 فهي واردة ضمنه لتحديد^(٢) ، فكل ما كان مضمناً لتحديد فقد علم بمضامه الدليل
 أن إصاغة إفاضة .

وإصاغة الإمرار متعربة من التحديد^(٣) ، فقد علم بنفسه سموعها أنها تخالف على
 مالا يشاكلها ، فكيف يجوز أن يكون الغرض في القدمين كالغرض في الرأس والدلالة
 قد فصلت بينهما وأبانت عن حكمهما لأن من قرأ بالنصب وأرجلكم^(٤)

(١) قول من أقوال العرب .

انظر: الكتاب للسيبويه ٤٣٦/١ .

(٢) في قوله تعالى ((وأيد بكم إلى المرافق)) فقد حدد غسل الأيدي إلى
 المرفقين ثم قال ((وأرجلكم إلى الكعبين)) فحدد غسل الرجلين إلى
 الكعبين .

(٣) في قوله سبحانه: ((واسحوا برؤوسكم)) فلم يحدد .

(٤) اختلف أهل العلم في قراءة " وأرجلكم " فمن العلماء من قرأها بالخفض
 ومنهم من قرأها بالنصب فرويت قراءة النصب عن علي وعبد الله بن مسعود
 وابن عباس رضي الله عنهم في الرواية الصحيحة عنه .

والضحاك ونافع في رواية عنه وابن عامر وحفص عن عاصم والسدي ومجاهد .
 ورويت قراءة الخفض عن أنس بن مالك والحسن البصري والشعبي وعكرمة .
 انظر: أحكام القرآن للجصاص ٢/٣٤٥ وأحكام القرآن لابن العربي ٢/٥٧٧ ،
 وتفسير القرطبي ٦/٩١ ، وتفسير ابن جرير ٦/١٢٦-١٢٧ ، والأوسط لابن
 المنذر ١/٤١٠-٤١١ ، والمجموع ١/٤١٧ ، وتفسير ابن كثير ٢/٢٥ ، والنشر في
 القراءات العشر ٢/٢٥٤ ، واتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر

فصل بين المسح والغسل بالإعراب وكان أشبه بفعل النبي صلى الله عليه وسلم^(١)
وبأسره لأن المنقول إلينا ما قاله عليه السلام " ويل للمراقيب (٢) من النار " (٤) ،
فأرهب بذكر النار عن مخالفة الله وكان موافقا لموجب التلاوة التي نذهب إليها^(٥)
وقد شهدت بصحة ما أوجبه الدلالة ما اتفقت عليه الأمة وذلك أنهم أجمعوا
جميعا على أن من غسل قدميه فقد أدى الغرض الذي عليه^(٦)، واختلفوا

(١) عند ما غسل رجله صلى الله عليه وسلم كما في الحديث المتفق عليه
المذكور آنفا .

(٢) جمع عرقوب وهو العصب الغليظ خلف الكعبين فوق عقب الإنسان
والعقب مؤخر القدم .

انظر : الصحاح مادة عرقب ١ / ١٨٠ ، والمصباح ٢ / ٤٠٥ ، وفتح الباري
١ / ٢٢٦ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه ومسلم واللفظ له .
صحيح البخاري كتاب الوضوء باب غسل الأعقاب بلفظ " ويل للأعقاب من
النار " ١ / ٢٦٢ .

وصحيح مسلم في كتاب الطهارة باب وجوب غسل الرجلين بكاملها ١ / ٢١٥
(٤) فتوعدها بالنار لعدم غسلها ولو كان المسح كافيا لما توعده من ترك
غسل عقبه لأن التوعد لا يكون إلا على ترك واجب .
انظر : شرح النووي لصحيح مسلم ٣ / ١٢٩ .

(٥) وهي تلاوة النصب .

(٦) حكى الإجماع المعيني في عدة القاري ٢ / ٢٣٧ ، والقرطبي في تفسيره
٦ / ٩٥ .

فمن مسح عليهما^(١) فقال الاجتماع يؤدي الى أدلة الغرض بيقين، وحال

(١) ذهب عامة أهل العلم الى القول بوجوب غسل الرجلين ونسب الى ابن

عباس وأبى رضى الله عنهما، والشعبي القول بالمسح .

وأوجب بعض أهل الظاهر الغسل والمسح جميعا ونسب هذا لابن جرير

ونقل عنه أن المكلف مخير بين المسح والغسل .

قلت أما ما نسب الى ابن عباس وأبى رضى الله عنهما فالصحيح عنهما

القول بالغسل لا المسح كما ذكر ذلك النووي وغيره .

وحكى ابن أبى يعلى إجماع الصحابة على غسل القدمين، وحكى ابن

المنذر إجماع عامة أهل العلم على غسلهما، وكذا روى عن الشعبي القول

بقراءة النصب . وذكر ابن كثير عدم صحة نسبة القول بمسح الرجلين

الى ابن جرير وذكر عنه وجوب ذلكهما دون سائر أعضاء الوضوء لأنهما

يلين الأرض فعبر عن ذلك بالمسح .

وقال الأوسى لعلى محمد بن جرير القائل بالتخيير هو محمد بن رستم

الشهمي لا أبى جعفر بن جرير بن غالب الطبري الذي هو من أعلام

أهل السنة .

ولعل الصواب والله أعلم ما ذكره عنه ابن كثير .

انظر: أحكام القرآن للجصاص ٣٤٥ / ٢، وتحفة الفقهاء للسرقسدى

١١ / ١٠، وأحكام القرآن لابن العربي ٥٧٧ / ٢، وتفسير القرطبي

٩١ / ٦، وهداية المجتهد ١٥ / ١، ومواهب الجليل ٢١١ / ١-٢١٢ (٢)

الخلاف مشكوك في الأدلة معها (١) فحال اليقين أولى بنا من حال الشك طس
 أن السنة المأثورة من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أغنت من
 الاستدلال على صحة ذلك إذ كان فعله (٢) وقد روي عنه عليه السلام أنه فعل
 قد سبه فأغنى بفعله عن الدلالة على صحة ذلك إذ كان فعله أوضح بهانا في (٣)
 تعريف المراد وإيجاب الأحكام .

(٤) ومختصر البويطي لوجه (١) ، وتفسير ابن جرير ٦ / ١٣٠-١٣١ ، والأوسط
 ١ / ٤١٣-٤١٤ ، وتفسير ابن كثير ٢ / ٢٥-٢٦ ، وإتحاف فضلاء البشر
 في القراءات الأربع عشر ١ / ٥٣٠-٥٣١ ، والنشر في القراءات العشر
 ٢ / ٢٥٤ ، وروح المعاني للألوسي ٦ / ٧٧-٧٨ ، وشرح السنة للبخاري
 ١ / ٤٢٩-٤٣٠ ، والوسيط ١ / ٣٧٣ ، والمجموع ١ / ٤١٤-٤١٧ ، والمغني
 ١ / ١٣٢-١٣٤ ، وعبدة القاري ٢ / ٢٣٨ ، والمحلى ٢ / ٥٦ .

(١) وفي - ب - (يؤدي شكوك في الأدلة معها) وهو تصحيف .

(٢) (إن كان فعله) سا قطه من - ب - .

(٣) اختلف : هل الفعل أكد أم الأمر ، فقيل : إن الفعل أكد من الأمر ،
 وقيل : إن الأفعال كالأوامر وقيل : إن الأفعال موقوفة على دليلها فمقام
 منها على دليل أنه واجب صير إليه ومقام دليل أنه على الإباحة صير
 إليه وقيل : إنه ليس شي من أفعاله صلى الله عليه وسلم واجبا .
 انظر : اللع في أصول الفقه ص ١٩٩ ، والأحكام لابن حزم ٤ / ٣٩ .

سباب ففسل الأعضاء على النسق

إذا قيل لك : لم قلت بففسل الأعضاء على النسق (١) ؟ تقول : بدلالة الكتاب والأثر والاتفاق .

فإذا قيل لك : ما الحجة من الكتاب ؟ فقل : ما قاله تعالى ((يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم . . . الآية)) (٢) وفيها واو النسق وواو النسق تدل على فعل ذلك متواليا ، وهذا ما لا خلاف فيه بين أهل اللغة لأن الله جل وعز قال ((بلسان عربي مبين)) (٣) على أن في الألف

(١) التنسيق : التنظيم نسق الدار إذا نظمتها ، ونسقت الكلام أنسقه عطفت بعضه على بعض وربطت بعض أجزائه ببعض وناسق بين الأمرين إذا تابع بينهما .

وعطف النسق هو التابع المتوسط بينهما وبين متبوعه أحد حروف العطف ففسل الأعضاء على النسق أي على الترتيب .

انظر: لسان العرب مادة نسق ٣٥٣/١٠ والمغرب ٢/٣٠٠ ، والمصباح المنير ٢/٦٠٣ ، وشرح ابن عقيل ٢/٢٢٤ .

(٢) سورة المائدة آية ٦ .

(٣) قلت إذا كان يقصد أن واو النسق إذا وردت لا تدل إلا على الفعل متواليا ففيه نظر : فقد ذهب جمهور النحويين إلى أنها للجمع مطلقا .

وذهب قوم إلى أنها للترتيب ، منهم قطرب ، وثعلب ، وأبو عمر الزاهد والريهي وهشام الضرير .

انظر: صف المعاني في شرح حروف المعاني ص ٤٧٦-٤٧٧ ، والجني الداني في حروف المعاني للمرادي ص ١١٨-١١٩ ، ومغني اللبيب لابن

هشام ص ٣٩٢ .

(٤) سورة الشعراء آية ١٩٥ .

لنا (١) بيان بفعل ما فرض علينا على هذه الهيئة ودليل مستغن عن الاستدلال على صحته ، وقد أبانت السنة من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعله على المراد (٢) في آية الطهارة ، ألا تراء صلى الله عليه وسلم لما أراد السجود بين الصفا والمروة قال " تبدأ بما بدأ الله به " (٣) فدل بسنته قولا وفعلنا على إيجاب حكم النص .

وقد اتفقت الأمة على معنى ما ثبت بالكتاب والسنة ، ألا تراها تقول : إن من غسل أعضائه على النسق فقد حصل له الغرض ومن خالف على النسق فقد اختلف

- (١) في قوله تعالى ((يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة)) الآية سورة المائدة آية ٦ . (٢) والصواب - عن المراد - .
 (٣) أخرجه مسلم بنحوه من حديث طويل في كتاب الحج باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم ٨٨٦/٢ إلى ٨٩٢ .
 وأبو داود في سننه في كتاب المناسك باب صفة حجة النبي صلى الله عليه وسلم ٤٥٥/٢ إلى ٤٦٤ .
 والترمذي في سننه في كتاب الحج باب ما جاء أنه يبدأ بالصفا قبل المروة ٢١٦/٣ .
 وابن ماجه في سننه في كتاب المناسك باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم ١٠٢٢/٢ إلى ١٠٣٧ .
 (٤) تبدأ النبي صلى الله عليه وسلم بالصفا وهو ما بدأ به سبحانه .
 قال تعالى : ((إن الصفا والمروة من شعائر الله)) سورة البقرة آية ١٥٨ .

في حالة (١) ، فكيف يكون من شهدت له الأمة بالأدلة كمن ، لم (٢) يشهد له بالأدلة وقد بين الله عز وجل عنها بقوله تعالى ((وكذلك جعلناكم أمة وسطا)) (٣) يعني عدلا ((لتكونوا شهداء على الناس)) (٤) بقول الحق ، فأبان عن حكم شهادتهم ، وقد بين الله تعالى مثل / ذلك على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ١١/ أ

-
- (١) ذهب الشافعي كما ذكرنا ، وأحمد في الرواية المشهورة عنه وإسحاق وأبو عبيد وأبو ثور إلى وجوب الترتيب في الوضوء .
 وذهب أبو حنيفة ومالك إلى عدم اشتراطه ، وهو مروي عن علي وابن مسعود رضي الله عنهما وسعيد بن المسيب وعطاء والنخعي والأوزاعي والثوري .
 أنظر : اللباب في الجمع بين السنة والكتاب ١/ ١٣٤ - ١٣٥ ، والهداية وفتح القدير ١/ ٣٥ ، وبداية الصنائع ١/ ٢٢ ، والقوانين الفقهية ص ٢٠ والكافي لأهل المدينة ١/ ١٦٧ ، ومواهب الجليل ١/ ٢٤٩-٢٥٣ وأحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٥٨١ ، والألم ١/ ٣٠ ، وسختصر البويطي لوجه ١ ، والأوسط ١/ ٤٢٢-٤٢٣ ، والمهذب والمجموع ١/ ٤٢٣-٤٣٤ ، وفتح القدير ١/ ٣٦١ ، وروضة الطالبين ١/ ٥٥ ، والإنصاف ١/ ١٣٨ ، وشرح منتهى الإرادات ١/ ٤٦ ، والمغني ١/ ١٣٦ .
 (٢) وفي - ب - (لن) والصواب ما في - أ - .
 (٣) سورة البقرة آية ١٤٣ .
 (٤) سورة البقرة آية ١٤٣ .

بقوله " أمتي لا تجتمع على ضلالة " (١) فقد حصل الهدى بما اتفقت عليه فإن عارض معارض بمعنى ما قاله تعالى إخباراً عن مريم بأن قال ((يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين)) (٢) يقال له بالانفصال من معارضتك بفروبشتي ، منها : أن هذه عبادة فرضها الله تعالى على مريم وعلى أهل ذلك العصر ، والفرض علينا بخلافها ، ألا تراء تعالى يقول ((يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا)) (٣) فهذا ضرب من الانفصال ، والضرب الثاني : أن العرب تسمي الركوع سجوداً والسجود ركوعاً ، وقد قامت الدلالة من النص على جواز ذلك في لغتها ، ألا تراء تعالى يقول ((وظن داود أنما فتناه فاستغفر ربه وخر راكعاً وأناب)) (٤) ومعنى ذلك خـ

(١) أخرجه ابن ماجة في كتاب الفتن - باب السواد الأعظم من حديث أنس

ابن مالك رضي الله عنه ١٣٠٣/٢ .

وقال عنه الحافظ البوصيري في مصباح الزجاجة: بأنه حديث ضعيف لضعف

أبي خلف الأعمى، واسمه حازم بن عطاء ١٦٩/٤ .

وأخرجه الترمذي من حديث ابن عمر رضي الله عنهما في كتاب الفتن

باب ماجاء في لزوم الجماعة . وقال : هذا حديث غريب من هذا الوجه

٤٦٦/٤ ، وأحمد في مسنده ٣٩٦/٦ .

والحاكم في المستدرک ١١٥-١١٦/١ وأبو نعيم في الحلية ٣٧/٣ ،

وقال عنه ابن حزم في الأحكام وهذا وإن لم يصح لفظه ولا سنده فمعناه

صحيح بغيره ١٣١/٤ .

وقال الزركشي في المعتبر بعد أن ذكر عدة طرق للحديث : واعلم أن طرق

هذا الحديث كثيرة ولا يخلو من علة وإنما أوردت منها ذلك ليهتقوى ببعضها

ببعض . انظر المعتبر ٦٢/١ .

(٢) سورة آل عمران آية ٤٣ .

(٣) فقدّم سبحانه وتعالى السجود على الركوع .

(٤) سورة الحج آية ٧٧ .

(٥) سورة ص آية ٢٤ .

ساجدا (١) فقد سمت العرب السجود الركوع .

فإن عارض معارض بمعنى قول الله عز وجل ((ثم ليقلبوا أنفسهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق)) (٢) . يقال له الانفصال من معارضة أن المذكور في هذه الآية فرض وغير فرض فلا بأس بهتقدمه الفرض على ما ليس بفرض ، والفرض فيها هو الطواف بالبيت (٣) ، وما ليس بفرض هو التفت فلا بأس أن يطوف قبل أن يقضي التفت ، والتفت هو حلق الشعر وإمالة الأذى (٤) ، والمذكور في آية الطهارة فهو فرض كله فلا يجوز تقدم بعض ذلك على بعض .^(٥)

(١) انظر أحكام القرآن لابن العربي ١٦٣٩/٤ .

(٢) سورة الحج آية ٢٩ .

(٣) وهو طواف الإفاضة .

انظر : تفسير القرطبي ١٢ / ٥٠ ، وتفسير ابن جرير ١٧ / ١٥٢ ، وتفسير

ابن كثير ٣ / ٢١٨ .

(٤) انظر : تفسير القرطبي ١٢ / ٤٩ ، وتفسير ابن كثير ٣ / ٢١٧ .

(٥) الصواب - هو - بدون الفاء .

باب فرض الغسل

إذا قيل لك: ما فرض الغسل ؟ تقول : ثلاث خصال .
 فإذا قيل لك : ماهي ؟ تقول : الماء الطاهر ، والنية ، وإفاضة الماء على
 سائر الجسد حتى يصل إلى أصول منابت الشعر ، فإذا حصل مع وصوله إلى
 أصول منابت الشعر إنقاء^(١) درن^(١) فهو زيادة في التنظف .
 والغسل فسلان : غسل فرض وغسل فغسل ، فغسل الفرض : الغسل من الجنابة
 والغسل من الحيض والنفاس وغسل الميت .
 وأما غسل الفضل^(٢) : الغسل للجمعة ، والعيدين ، والإحرام^(٣) (والغسل
 عن غسل الميت)^(٤) . فالحجبة في غسل الفرض ما قاله
 تعالى ((وإن كنتم جنباً فاطهروا . . الآية))^(٥) فأفادنا

-
- (١) هو الوسخ يقال : درن الثوب إذا أصابه الوسخ .
 انظر: لسان العرب مادة درن ١٥٣/١٣ ، والمصباح المنير ١٩٣/١
 (٢) أي الغسل المسنون . التنبيه ص ٢٠ .
 (٣) (والغسل عن غسل الميت) زيادة من - ب - .
 (٤) لعل المصنف ساق ذلك على سبيل التمثيل لا الحصر فليس غسل الفضل
 محصوراً فيها ذكره فهناك مثلاً: غسل الكافر إذا أسلم ولم يكن أجنب ،
 وغسل المجنون ، وقد أوصلها البخوي إلى ست عشرة مسألة .
 انظر: الأم ٣٨/١ ، وفتح العزيز ٢٣٠-٢٣١ ، والتنبيه ص ٢٠ ،
 والمجموع ٢٠٤-٢٠٥ ، وشرح السنة للبخوي ١٧٣/٢ .
 (٥) سورة المائدة آية ٦ .

بها الغسل من الجنابة ، وما قاله عز وجل ((ولا جنباً إلا عاهري سبيل حتى تغتسلوا)) (١) فالغائدة في هذه الآية كالغائدة فيما تقدم ذكره ولا فرق بين / ٨ / ب جنب والميت في إيجاب الغسل لأن المعنى الذي وجب به الغسل في الحي هو في الميت وذلك أن الميت يكون منه الإنزال كما يكون من الحي عند الجماع فلهذه العلة وجب الغسل (٢) .

وأما الحجة في الغسل من الحيض فهو ما قاله تعالى ((حتى يطهرن)) (٣) ، معنى من الدم (٤) "فإذا تطهرن" (٥) يعني بالماء (٦) فأفادنا بهذه الآية الغسل من الحيض ، والنفاس بمعنى الحائض لأن الحيض هو مسرح الرحم

(١) سورة النساء آية ٤٣ .

(٢) قلت كلامه ينتقض بتغسيل من لم يبلغ ولم يحصل منه الإنزال ثم غسل الميت تعبدى .

قال ابن حجر بعد ذكر غسل الميت بالماء والسدر وإن ذلك مشعر بأن غسل الميت للتنظيف لا للتطهير والمشهور عند الجمهور أنه غسل تعبدى ، أشار ابن قدامه في المغنى والهاجى في المنتقى أن المقصود من غسله أن تكون خاتمة أمره الطهارة مع الإشارة إلى أن هناك من قال: بنجاسة ابن آدم بالموت وهذا مرجوح .

انظر : المنتقى للهاجى ٤ / ٢ ، وفتح البارى ٣ / ١٢٦ ، والمغنى ٢ / ٤٦٢ ، والقوانين الفقهية ص ٦٤ ، وفتح العزيز ٢ / ١١٤ .

(٣) سورة البقرة آية ٢٢٢ .

(٤) تفسير القرطبي ٣ / ٨٨ ، وتفسير ابن جرير ٢ / ٣٨٦ ، وأحكام القسرة

للهراس ١ / ١٣٩ ، وفتح القدير للشوكاني ١ / ٢٢٦ .

(٥) سورة البقرة آية ٢٢٢ .

(٦) انظر تفسير القرطبي ٣ / ٨٨ ، وتفسير ابن جرير ٢ / ٣٨٦ ، وأحكام القرآن

للهراس ١ / ١٣٩ ، وفتح القدير للشوكاني ١ / ٢٢٦ .

(١) للدم / فقد صارت النفس بمعنى الحائض إذ لا فرق بينهما في المعنى، ١/١٢
 وأما الحجة في غسل الفضل : فالسنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه
 قال " من أتى الجمعة فليغتسل " (٢) ثم بين ذلك لاحتمال هذا الحديث
 الواجب وغير الواجب وكان بيانه أيضا بما روي عنه صلى الله عليه وسلم أنه
 قال " من توضأ فيها ونعمت " (٣) ومن اغتسل فالغسل أفضل (٤) فدل على أن هذا
 الغسل فضل ليس بفرض . وقد روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما يدل
 على صحة ذلك وذلك أنه قال لعثمان رضي الله عنه يوم الجمعة وقد أتى وهو على
 المنبر إلى الساعة فقال له عثمان: ما زدت على أن توضأت ، فقال له عمر والوضوء

-
- (١) مع الرحم الدم أي أخرجه . انظر لسان العرب مادة جج ٢/٣٦١ .
 (٢) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الجمعة باب فضل الغسل يوم
 الجمعة من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما بلفظ " إذا جاء
 أحدكم الجمعة فليغتسل " ٢/٣٥٦ .
 ومسلم بنحو لفظ البخاري في كتاب الجمعة ٢/٥٧٩-٥٨٠ .
 (٣) أي ونعمت الفعل والخصلة . ويعني بها الوضوء وقيل: فبالرخصة أخذ .
 انظر : النهاية ٥/٨٣ ، وشرح السنة للبغوي ٢/١٦٥ .
 (٤) أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وأحمد والبيهقي من رواية الحسن
 عن سمرة .
 انظر : سنن أبي داود في كتاب الطهارة باب الرخصة في ترك غسل
 يوم الجمعة ١/٢٥١ .
 وسنن الترمذي في باب ما جاء في الوضوء يوم الجمعة وقال عنه : بأنه حديث
 حسن ٢/٦٩ ، ٣/٣٧٠ .
 وسنن النسائي في حلية الوضوء ١/٩٤ ، وسند أحمد ٥/١١ وأخرجه
 ابن خزيمة في صحيحه ٣/١٢٨ .
 وحسنه البغوي في شرح السنة ٢/١٦٤ ، وقال عنه ابن الطلق " قلت وهو
 صحيح على شرط البخاري لأنه يصح حديث الحسن عن سمرة مطلقا " .
 خلاصة البدر المنير ١/٢١٩ .

أيضا (١) . فدل هذا من فعلهما على الفضل لا على الغرض ، وكانت الأعيان مقيسة على ذلك . وأما الغسل عند الإحرام فبفعله صلى الله عليه وسلم وذلك أنه اغتسل عند إحرامه (٢) ، وقد أجمعوا جميعا على أنه من ترك الغسل عند

(١) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الجمعة باب فضل الغسل يوم الجمعة ، ولم يصرح بذكر اسم عثمان رضي الله عنه .
وسلم في صحيحه في كتاب الجمعة ٢ / ٥٨٠ .

(٢) عن زهد بن ثابت رضي الله عنه :- أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم ، تجرد لا هلاله وأغتسل .

أخرجه الترمذي في سننه في كتاب الحج باب ما جاء في الاغتسال عند الإحرام وقال هذا حديث حسن غريب ٢ / ١٨٣-١٨٤ ، وإنما حسنه ولم يصححه للاختلاف في عبد الرحمن بن أبي الزناد والراوي عنه عبد الله بن يعقوب المدني .

أنظر نصب الراية ٢ / ١٧٣ .

وأخرجه البيهقي في سننه ٥ / ٣٢-٣٣ من طريق يعقوب بن عطاء عن أبيه ويعقوب ضعيف . تلخيص الحبير ٢ / ٢٣٥ .

والدارمي في سننه ٢ / ٣١ والدارقطني في سننه ٢ / ٢٢٠-٢٢١ ، واستدل بعض الفقهاء بما رواه مسلم من حديث جابر رضي الله عنه في قصة حجة النبي صلى الله عليه وسلم وفيه: فولدت أسما بنت عيسى محمد بن أبي بكر فأرسلت إلى الرسول صلى الله عليه وسلم كيف أصنع ؟ قال : اغتسلي واستنصري بثوب وأحرمي . فلما أمر أسما بالغسل في حال نفاسها مع أن الغسل لا يبيح لها شيئا حرمة النفاس فالظاهر به أولى .

صحيح مسلم كتاب الحج باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم

هذه الحال فلا شيء (١) عليه ، فدل الإجماع على أن هذا الغسل فضل ليس بفرض .

والسنة في الطهارة خمس خصال ، التسمية ، وغسل اليدين قبل إدخالهما الإناء ، والاستنجاء ما لم يتعدّ المخرج ، والمضضة والاستنشاق ، والحجة في ذلك ما تقدم ذكره فيما شرحناه (٢) .

-
- (١) حكى الإجماع ابن المنذر في كتابه الإشراف والإجماع ، والنووي في المجموع . قال : اتفق العلماء على أنه يستحب الغسل عند إرادة الإحرام بحج أو عمرة أو بهما . . . ولا يجب هذا الغسل .
انظر : الإجماع لابن المنذر ص ٥٥ ، والمجموع ١٩٢/٧ .
- (٢) في باب سنة الطهارة ص ١١٩-١٢٥

باب ما ينقص الطهارة

إذا قيل لك بما الذي ينقص الطهارة ؟ تقول : اثنتا عشر محصلة ^(١) ، فإذا قيل لك : ما هن ؟ فقل : الصوت والريح ، والبول ، والغائط ، والمني ، والودي ^(٢) ، والمذي ^(٣) ، وزوال العقل ما لم يتحقق معه الإنزال ^(٤) ، والتقاء الختانين ، ومس الذكر حيا كسان

- (١) من هنا سقط من - ب - .
- (٢) هذا خطأ في اللغة ، والصواب (اثنتا عشرة خصلة) .
- (٣) الودي : ماء أبهى تخين كدر يشبه المني في الشخانة ويخالفه في الكدورة ولا رائحة له ، يخرج عقب البول إذا كانت الطبيعة مستسكة وعند حمل شيء ثقيل ويخرج قطرة أو قطرتين ونحوهما .
- انظر : المغرب ٣٤٣/٢ ، والمصباح ٦٥٤/٢ ، والمجموع ١٤٤/٢ .
- (٤) المذي : ماء رقيق يميل إلى البهاض يخرج عند الملاعبة عند الشهوة لا بالشهوة .
- انظر المغرب ٢٦٢/٢ ، والمصباح ٥٦٧/٢ ، والمجموع ١٤٤/٢ .
- (٥) قلت الجنون والإغما : ناقض للوضوء ، نقل النووي الاتفاق في ذلك وأما وجوب الغسل على من جن .
- فقد قال الشافعي في الأم ^(١) وقد قيل قلما جن إنسان إلا أنزل فإن كان هذا هكذا افتسل المجنون ، وإن شك أحببت له الافتسال احتياطاً ولم أوجب عليه ذلك حتى يتيقن الإنزال ^(٢) .
- الأم ٣٨/١ ، والمجموع ٢٢-٢٣ .

أو ميتاً، وملاسة النساء، بخلاف ذوات المحارم والصفار فإن فيهما قولان^{(١) (٢)}، والنوم مضطجعا وقائماً وراكعاً وساجداً على أحـ

(١) الصواب - قولين -

(٢) ذهب أبو حنيفة إلى أنه لا يجب الوضوء من مس المرأة بشهوة أو غير شهوة ما لم تكن هناك مباشرة فاحشة .
وذهب مالك والشافعي في أحد قوليه وأحمد في رواية عنه إلى أنه متى وجدت الشهوة فلا فرق بين الجسيع ذات المحرم وغيرها .
وعن المالكية أن الوضوء إنما يجب لقصد اللذة دون وجودها فمن قصد اللذة بلمسه فقد وجب عليه الوضوء التذ بذلك أو لم يلتذ .
وذهب الشافعي في الأظهر من قوليه إلى أن لمس ذات المحرم ليس ناقضاً للوضوء وكذا الصغيرة وحكى الأصحاب فيها وجهين :
قال النووي الأرجح عدم النقص لمسها وكذا من دون سبع سنين
عند أحمد لا ينقض لمسها الوضوء وعنه أن لمس المرأة لا ينقض الوضوء مطلقاً .

وقال ابن حزم إن مس الرجل المرأة ومس المرأة الرجل بأي عضو من أحدهما الآخر إذا كان عدداً دون أن يحول بينهما ثوب أو غيره سواً أمه كانت أو أخته أو ست أبنتها أو أباها ، الصغير والكبير سواً لا معنى للذة في شيء من ذلك وكذلك لو مسها على ثوب للذة لم ينتقض وضوءه .

انظر : تحفة الفقهاء للسمرقندي ٢/٢٢ ، واللباب في الجمع بين السنة والكتاب ١/١٤٥ ، وفتح القدير لابن همام ١/٥٤-٥٥ ، وأحكام القرآن للجصاص ٢/٣٦٩-٣٧٣ ، والمبسوط ١/٦٧-٦٨ ، وأحكام القرآن لابن العربي ١/٤٤٤-٤٤٥ ، وتفسير القرطبي ٥/٢٢٤ ، والكافي لأهل المدينة ١/١٤٨ ، والأوسط ١/١٣٠-١٣١ ، والوجيز ١/١٦ ، والوسيط ١/٤١١ ، وفتح العزيز ٢/٢٩ ، والمجموع ٢/٢٧-٢٨ ، والروضة ١/٧٤ ومغني المحتاج ١/٣٤ ، والإنصاف ١/٢١١ ، والمقنع ١/٥٤ ، وشرح منتهى الإرادات ١/٦٨ ، والمغني ١/١٩٤ ، ومجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٢/٢٣٢-٢٣٣-٢٣٥-٢٣٦ ، والمحلى ١/٢٤٤-٢٤٨ .

أودهر" (١) فكان هذا بمعنى ماوجب بالنص عن الله تعالى (٢) ومعناه خاص بالدلالة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما روي عنه أنه قال " من من ذكره فليتوضأ " (٣) وهذا الحديث مخصص لمعنى ماخرج من السبيلين أو من أحدهما وهو أيضاً مجمل ومفسر بما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ~~بمن~~

(١) قال ابن حجر في تلخيص الحبير : رواه الدارقطني في غرائب مالك من طريق سودة بن عبد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً بلفظ ولا ينقض الوضوء إلا ماخرج من قبل أودهر ، قال وإسناده ضعيف . قال الزيلعي في سنده ، أحمد بن اللجلاج ضعيف .
انظر : نصب الراية ٣٧/١ ، وتلخيص الحبير ١١٨/١ .

(٢) في الآفة الكريمة السابقة .

(٣) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة باب الوضوء من من الذكر بنحوه ١٢٥-١٢٦ ، والترمذي في كتاب الطهارة باب الوضوء من من الذكر بنحو لفظ المصنف وزيادة " فلا يصل " ١٢٦/١ .
وقال عنه بأنه حديث حسن صحيح ، ونقل عن البخاري أنه أصح شيء في هذا الباب .

وأخرجه النسائي في كتاب الطهارة باب الوضوء من من الذكر ١٠٠/١ ، وأحمد في المسند ٤٠٦/٦ ، ومالك في الموطأ في كتاب الطهارة باب الوضوء من من الذكر ٤٢/١ ، والحاكم في المستدرک ١٣٢/١ .
رواه بنحو لفظ المصنف ومن صححه أحمد ويحيى بن معين .
انظر : تلخيص الحبير ١٢٢/١

أففى (١) بيد، إلى فرجه فليتوضأ* (٢) فكان هذا الحديث مفسرا وكان الأول مجلا
ومن مذهبنا/ أن نقضى بالمفسر على المجمل وقد روى عنه عليه السلام أنه قال ١٣/أ
"إذا التقى الختانان وجب الغسل" (٣) وهذا مخصص للمعنى الحديث فيها خرج
من السبيلين .

(١) أففى إلى الشي* وصلت إليه وأففى الرجل بيد، إلى الأرض مسهـا
بباطن راحته فالقصد هنا لمس الذكر بباطن الكف .

قال الشافعي : الإفضاء باليد إنما هو بباطنها كما تقول أففى بيده
مابعا وأففى بيد، إلى الأرض ساجدا أو إلى ركبتيه راكعا قال ابن حجر
لكن نازع في دعوى أن الإفضاء لا يكون إلا بباطن الكف غير واحد، فمن
الفقهاء من عم سوا* بباطن الكف أومظاهرة .

انظر : معجم مقاييس اللغة مادة ففى ٥٠٨/٤ ، والمصباح ٤٧٦/٢ ،
والأم ٢٠/١ ، وتلخيص الحبير ١٢٦/١ .

(٢) أخرجه ابن حبان في صحيحه والشافعي وأحمد والحاكم وصحـه
البهيقي والدارقطني .

انظر : صحيح ابن حبان ٢٢٢/٢ ، وسند الشافعي ٣٥/١ ، وسند
أحمد ٣٣٣/٢ ، وسنن الدارقطني ١٤٧/١ ، وسنن البهيقي
١٣٣-١٣٤/١ ، والمستدرک ١٣٦/١ ، وتلخيص الحبير ١٢٦/١ .

(٣) أخرجه سلم في كتاب الحيف باب نسخ الماء من الماء وجوب الغسل
بالتقاء الختانين من حديث أبي موسى الأشعري رضى الله عنه عن عائشة
رضي الله عنها بلفظ "وس الختان الختان فقد وجب الغسل" ٢٧٢/١ ،
والترمذي في كتاب الطهارة باب ما جاء في إذا التقى الختانان وجب
الغسل ١٨٠-١٨١/١ .

وابن ماجة في كتاب الطهارة باب ما جاء في وجوب الغسل إذا التقى
الختانان ١٩٩/١ .

وأحمد في المسند ٢٣٩/٦ ، وابن حبان في صحيحه ٢٤٨/٢ والدارقطني
في سننه ١١١/١ ، خرجوه بالفاظ نحوه .

والحجة في انتقاض الطهارة بالالتقاء ، والالتقاء هو التحاذي ، ومن أجل ذلك قيل : التقى الفارسان إذا تحاذيا ، والمعنى فيه المقابلة لأن مدخل ذكر الرجل مستعلي وختان المرأة ستفل ، فإذا تحاذيا وجب الغسل (١) .
والحجة في زوال العقل : ما اتفقت عليه الأمة وذلك أنهم أوجبوا على المعتوه (٢) الطهارة لعل زوال العقل (٣) .

والحجة في ملاسة النساء هو ظاهر التنزيل (٤) والسنة عن الصحابة رضي الله عنهم ، فالحجة من الكتاب أنه تبارك وتعالى فصل بين هذه التسمية وبين تسمية الجماع (٥) فبين عن أسائه وأفرد ها باسمها فاسم الجماع الرفث ، والشاهد

(١) قال الشافعي ، التقاؤهما أن تغيب الحشفة في الفرج فيكون ختانسه

هذا ختانها فذاك التقاؤهما . مختصر المزني ص ٥٥ .

(٢) التعتنه التجنن والرغوة فالمعتوه ناقص العقل .

انظر : الصحاح مادة عنه ٥١٢/١٣ .

(٣) انظر : القوانين الفقهية ص ٢١ ، والإجماع لابن المنذر ص ٣١ ، وشرح

النووي لصحيح مسلم ٧٤/٤ ، ومراتب الإجماع لابن حزم ص ٢٠ .

(٤) قال الله سبحانه ((أولاستم النساء فلم تجدوا ما)) الآية ، سورة البائدة

آية ٦ .

(٥) نقل عن ابن عباس وطلي وأبي بن كعب رضي الله عنهم ومجاهد

وطاووس والحسن وعبيد بن عمير ، وسعيد بن جبير ، والشعبي ،

وقتادة ، ومقاتل بن حيان ، القول بأن اللس هنا المقصود به الجماع .

انظر : أحكام القرآن لابن العربي ٤٤٤/١ ، وتفسير القرطبي

٢٢٣/٥ ، وتفسير ابن جرير ١٠٢/٥ - ١٠٥ ، وتفسير ابن كثير

٥٠٢/١ - ٥٠٣ .

على صحة ذلك ما قاله جل وعز ((فمن فرض فيهن الحج فلا رفث))^(١) يعني لا جماع. (٢) وماقاله سبحانه وتعالى ((أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم))^(٣) يعني الجماع^(٤) ، ومن أسماه المباشرة أيضا ، ألا تراء تعالى يقول ((فالآن باشروهن وابتغوا ماكتب الله لكم))^(٥) فمعنى ذلك جامعوهن^(٦) ومن أسماه الميسر ألا تراء يقول ((من قبل أن تمسوهن)) الآية^(٧) وماقاله تعالى إخبارا عن مريم ((أنى يكون لى ولد ولم يمسني بشر))^(٨) فهذه أسماء الجماع ، وقد قامت الدلالة على أن الملاسة مفارقة لهذا المعنى ، ألا تراء يقول إخبارا عن مردة الجن ((وأنا لسنا الساء فوجدناها))^(٩) فاللمس هاهنا الاستعلام^(١٠) ، وماقاله تعالى ((ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم))^(١١) فهذا يدل على أن اللبس بالجراحة والجماع ماكان بالذكر .

-
- (١) سورة البقرة آية ١٩٧ .
 (٢) وقيل هو كل قول يتعلق بالنساء .
 انظر: أحكام القرآن لابن العربي ١/ ١٣٣ ، وتفسير ابن كثير ١/ ٢٣٦ .
 (٣) سورة البقرة آية ١٨٧ .
 (٤) انظر: تفسير ابن جرير ٢/ ١٦١ ، وأحكام القرآن لابن العربي ١/ ٩٠-١٣٣ وابن كثير ١/ ٢٢٠ .
 (٥) سورة البقرة آية ١٨٧ .
 (٦) انظر: تفسير ابن جرير ٢/ ١٢٩ ، وابن كثير ١/ ٢٢١ .
 (٧) سورة البقرة آية ٢٣٧ .
 انظر: أحكام القرآن لابن العربي ١/ ٢١٨ .
 (٨) سورة مريم آية ٢٠ .
 (٩) سورة الجن آية ٨ .
 (١٠) انظر: تفسير ابن جرير ٢٩/ ١١٠ ، وتفسير القرطبي ١٩/ ١١ .
 (١١) سورة الأنعام آية ٧ .

وقد روي عن ابن مسعود ^(١) وعن ابن عمر ^(٢) رضي الله عنهما أنهما قالَا إن القبلَةَ والإصابة باليد من اللبس ^(٣) ، فهذا منهما بمعنى ماورد به النص ^(٤) .

(١) عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب بن شمع بن نصر بن نــزار الهذلي يكنى أبا عبد الرحمن ، الإمام الحبر الفقيه ، من السابقين الأولين إلى الإسلام هاجر إلى الحبشة ، ثم إلى المدينة ، نزل الكوفة وتوفي بها رضي الله عنه آخر سنة ثنتين وثلاثين وقيل سنة ثلاث وثلاثين .
انظر : أسد الغابة ٣ / ٢٨٠-٢٨٦ ، والطبقات الكبرى لابن سعد ٣ / ١٥٠-١٦١ ، وتهذيب الأسماء واللغات ١ / ٢٨٨-٢٩٠ ، وسير أعلام النبلاء ٤٦١-٥٠٠ ، والعبر ١ / ٢٤ ، وتاريخ بغداد ١٤٢-١٥٠ .

(٢) عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ، أسلم قبل بلوفه وهاجر قبل أبيه لم يشهد بدراً للصفره ، توفي رضي الله عنه بمكة سنة ثلاث وسبعين وقيل سنة أربع وسبعين .
انظر : أسد الغابة ٣ / ٢٣٦-٢٤١ ، وتهذيب الأسماء واللغات ١ / ٢٧٨-٢٨١ ، وطبقات ابن سعد ٤ / ١٤٢ ، والبداية والنهاية ٩ / ٥-٦ ، وتاريخ بغداد ١ / ١٧١-١٧٣ ، وسير أعلام النبلاء ٣ / ٢٠٣-٢٣٩ ، وشذرات الذهب ١ / ٨١ .

(٣) أخرجه البيهقي في سننه ١ / ١٢٤ ، وعبد الرزاق في مصنفه ١ / ١٣٢-١٣٣ عن ابن عمرو بن مسعود رضي الله عنهم جميعاً .
وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه والدارقطني في سننه ما أثر عن ابن عمر رضي الله عنهما .

انظر : سنن الدارقطني ١ / ١٤٥ ، ومصنف ابن أبي شيبة ١ / ٤٥ .

(٤) الآية السابقة .

والحجة في النوم مضطجعا (١) ما اتفقت عليه الآمة (٢) ، واختلفوا في حاله
إذا كان جالسا متمكنا (٣) فما قامت الدلالة عليه خرج من حكم اتفاقهم وقد
قامت الدلالة على نومه جالسا إذا لم يزل عن مستوى الجلوس وذلك بما روي عن
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنهم كانوا ينتظرون الصلاة فتخفف

(١) أي أنه ناقض للوضوء.

(٢) قال في رحمة الآمة ، واتفقوا على أن نوم المضطجع والمتمكن ينقض الوضوء
وقال في نواذر الفقهاء : «اجمعوا أن النوم حال الاضطجاع يوجب الوضوء»
إلا الأوزاعي .

قلت ونسب إلى أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، وسعيد بن المسيب
والأوزاعي وأبي مجلز وحيد الأعرج أن النوم لا ينقض الوضوء ولو كان
مضطجعا .

انظر : الأوسط ١٥٣/١ - ١٥٥ ، والمجموع ١٨/٢ ، والمغني ١٧٣/١ ،
ورحمة الآمة ص ١٢ ، والمحلّى ٢٢٤/١ ، ونواذر الفقهاء لوحة ٢ .

(٣) نقل عن أبي حنيفة وداود ، أن نوم الجالس لا ينقض الوضوء ، واشترط الشافعي
في الجديد أن يكون النائم مكنا مقعدته من الأرض أو نحوها وفرق مالك
وأحمد في رواية عنه بين قليل نوم الجالس وكثيره فقالوا إن الكثير ناقض
والقليل غير ناقض ، وذكر المرداوي أنه الصحيح من مذهب الإمام أحمد
ونقل عن إسحاق بن راهوية وأبي عبيد القاسم بن سلام وابن حزم أن النوم
ناقض للوضوء وهو قول للشافعي .

انظر : تحفة الفقهاء للسمرقندي ٢٣/٢ ، وفتح القدير ٤٨/١ - ٤٩ ،
والمبسوط ١٧٣/١ ، والمدونة ١٠/١ ، والقوانين الفقهية ص ٢١ - ٢٢ ،
والكافي لأهل المدينة ١٤٧/١ ، والفواكة الدواني ١٣٣/١ ، والأم ١٢/١
والأوسط ١٥٣/١ ، والتنبيه ص ١٧ ، والوجيز ١٦/١ ، وحلية العلماء
١٨٤-١٨٥ ، والمجموع ١٥-١٨ ، شرح منتهى الإرادات ٦٦/١ ،
والإنصاف ١٩٩-٢٠٠ ، والمحرر ١٣/١ ، والمقنع ٥١-٥٢ ، ومسائل
أحمد لابن هاني ٨/١ ، والمغني ١٧٣/١ ، والمحلّى ٢٢٢/١ .

رؤسهم (١) الخفقة والخفقتين ثم يقومون إلى الصلاة ولا يحدثون لذلك وضوءاً (٢) فقد خرج حكم هذا النوم (٣) بهذه الدلالة (٤) فصار ما خالف هذا داخلاً في حكم ما اتفقوا عليه وفي ذلك شواهد : منها ما روي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت " من استجمع نوما فعليه الوضوء " (٥) وعن أبي هريرة (٦) مثل

(١) أي: تسقط أوزانهم على صدورهم وهم قعود ، وقيل هو من الخفوق : أي الاضطراب .

انظر النهاية ٥٦/٢ .

(٢) أخرجه أبو داود بنحوه في كتاب الطهارة باب في الوضوء من النوم ١٣٧/١-١٣٨ ، والدارقطني في سننه بنحوه ١٣١/١ ، والبيهقي في سننه ١٩٩/١ بنحوه ، وابن أبي شيبة في مصنفه ١٣٢/١ ، وقال النسوي إسناده صحيح .

وأخرج مسلم في صحيحه في كتاب الحيض باب الدليل على أن نوم الجالس لا ينقض الوضوء عن أنس رضي الله عنه قال " كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينامون ثم يصلون ولا يتوضأون " ٢٨٤/١ .

(٣) أي: النوم جالسا .

(٤) نوم الصحابة رضي الله عنهم حتى تخفق رؤسهم .

(٥) لم أجد من عائشة رضي الله عنها بعد بذل جهدي .

(٦) عبد الرحمن بن صخر الدوسي الطلقب بأبي هريرة. لهرة كان يحلبها وهو صغير ، قال ابن الجوزي : اختلف في اسمه واسم أبيه على ثمانية عشر قولاً ، قدم المدينة والرسول صلى الله عليه وسلم بخير فأسلم سنة سبع للهجرة ، وكان من أكثر الصحابة رضوان الله عليهم رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، تولى في خلافة عمر رضي الله عنه إمارة البحرين زمناً توفي رضي الله عنه بالمدينة ويقال بالعقيق في آخر خلافة معاوية سنة سبع وقيل تسع وخمسين وله شان وسبعون سنة رضي الله عنه .

انظر: الإصابه ٢٠٢-٢١٠ ، صفة الصفوة ١/٦٨٥-٦٩٤ ، تهذيب

التهذيب ١٢/٢٦٢-٢٦٧ ، تهذيب الأسماء واللغات ٢/٢٧٠ .

ذلك (١) ، وهذا يدل على أن ما خالف حكم الجالس فهو داخل في جملة ما اجتمعوا عليه .

(١) أخرجه البيهقي في سننه بلفظ " استحق النوم " وقال عنه ، روي مرفوعاً ولا يصح رفعه .
 وقال ابن حجر : رواه في الخلافات من طريق آخر عن أبي هريرة وأعله بالربيع بن بدر عن ابن عدي .
 وكذا قال الدارقطني في العلل إن وقفه أصح ، تخيير الحبير ١١٨/١ وأخرجه عبد الرزاق وابن المنذر بسند بالأوسط بلفظ " استحق " مصنف عبد الرزاق ١٢٩/١ ، والأوسط ١٤٥/١ .

بَاب فِيهِ مَسَائِلُ مَنْثُورَةٌ فِي الطَّهَارَةِ

إذا قيل لك: ما تقول فيمن توضأ للصلاة فعزفت عنه النية في بعض طهارته حتى فرغ منها ؟ تقول : طهارته مجزية لأنه ليس عليه أن يستصحب النية إلى آخر الطهارة ، فإن تيقن الطهارة وشك في الحدث لم يستقبل الطهارة (١) ، وإن شك في الطهارة وتيقن الحدث استقبل الطهارة .

ونية التبريد (٢) لا يكون بها طهارة ، والطهارة الواحدة يصلي بها صلوات كثيرة ، فإن أحدث نية في بعض طهارته للتبرد ، فصل ما بين غسله بها وبين ما غسله قبل نيته (٣) ، فإن أراد الهناء على ما تقدم استأنف النية .

وإن توضأ لصلاة الصبح ثم ذكر بعد الفراغ من طهارته أنه تارك لفرض لا يدري ما هو ، الجواب في ذلك أن يستقبل الطهارة لأن أسوأ أحواله أن يكون تاركاً للنية التي بها تتم الطهارة ، فإن كان ذاكرة للنية تاركاً للفرض لا يدري ما هو ، فالجواب في ذلك أن يستقبل الطهارة لأن أسوأ أحواله أن يكون تاركاً لغسل وجهه فلا يصح منه الهناء بعد ذلك ، فإن كان ذاكرة لغسل وجهه تاركاً لفرض لا يدري ما هو؟ فالجواب أن يغسل يديه ويمسح برأسه ، فإن كان تاركاً لفرض لا يدري ما هو ذاكرة لغسل يديه ، فالجواب في ذلك أن يمسح برأسه ، فإن كان ذاكرة للمسح برأسه تاركاً لفرض لا يدري ما هو ، فالجواب في ذلك أن يغسل قدميه ، فإن نسي التسمية فلا شيء عليه ، وكذلك إن نسي غسل يديه ، وكذلك إن نسي الاستتجاء ما لم يعد المخرج بعد إقامة الفرض

(١) لأن الميقن لا يزول بالشك . انظر الأشباه والنظائر للسيوطي ص ٥٥ .

(٢) أي لتخفيف الحر .

(٣) بدأ بنية الطهارة ثم حول النية إلى التبرد .

في إزالة النجس بالأحجار أو بها شاكلها فلا إعادة عليه في ذلك كله ، فإن نسي المضضة والاستنشاق نظر. فإن كان ذلك قبل الصلاة أعادها ، وإن كان ذلك في الصلاة أو بعد الصلاة مضى في صلاته ولا إعادة (١) عليه ، وكذلك إن نسي المسح بالأنين فلا شيء عليه (٢) ، فإن توضأ لصلاة الصبح من حدث وجدد للظهر من غير حدث ثم ذكر أنه نسي المسح برأسه لا يدري من أي طهارة أعاد (٣) الصبح ولا يعيد الظهر لأن الظهر قد صلاها بطهارتين ، فإن كان تاركاً للمسح من طهارة فقد حصلت له طهارة كاملة فإن توضأ لصلاة الصبح من حدث فصلى بها صلاتين وتوضأ لصلاة العصر من حدث فصلى بها ثلاث صلوات ثم ذكر أنه تارك للمسح برأسه لا يدري من أي طهارة ترك ذلك أعاد الصلوات الخمس لأن طهارته في جميع الصلوات شكوك فيها .

فإن توضأ لصلاة الصبح من حدث وللظهر من غير حدث وللعصر من حدث وللمغرب من غير حدث ولعشاء الآخرة من حدث ثم ذكر أنه تارك للمسح برأسه لا يدري من أي طهارة أعاد الصبح والعصر وعشاء الآخرة لأنها هي الطهارة المشكوك فيها وذلك أن الفرائض لا تؤدي إلا بيقين . (٤)

فإن توضأ لصلاة الصبح من حدث / وللظهر من غير حدث ، وللعصر من حدث ١٥/أ وللمغرب من غير حدث ولعشاء الآخرة من غير حدث ثم ذكر أنه تارك لمسح من طهارتين ، الجواب في ذلك أن يعيد أربع صلوات الصبح والظهر والعصر والمغرب ولا يعيد عشاء الآخرة لأنها صليت بثلاث طهارات ، فإن

(١) لأنها من سنن الوضوء . انظر: المجموع ١/٣٦٩-٣٧٣ .

(٢) فسحهما من سنن الوضوء . انظر: الأم ١/٢٧ .

(٣) لأنه ترك فرضاً من فروض الوضوء . انظر: المذهب والمجموع ١/٣٩٧ .

(٤) ولم يلزمه إعادة صلاة الظهر والمغرب لأنه متيقن من كمال إحداها الطهارتين فهو على طهارة ثم جدد وضوءه قبل أدائها .

كان تاركاً لمسح من طهارتين فقد حصلت له طهارة كاملة والشك في فرائض الطهارة سواء في قليلها وكثيرها (١) ليس إلا إتيان به متيقناً .
والشك في سننها واليقين سواء لأن السنن فضل ، فإذا تيقن الفرائض وشك في السنن صلى (٢) ، وإذا تيقن السنن وشك (٣) في الفرائض (٤) أعاد .

-
- (١) من هنا موجود في نسخة (ب) .
(٢) كمن شك في ترك المضضة والاستنشق .
(٣) كمن شك هل مسح رأسه أم لا ؟ .
(٤) فمن شك هل فعل شيئاً أولاً ، فالأصل أنه لم يفعله .
انظر: الأشباه والنظائر للسيوطي ٥٧ .

باب في التحري

والتحري في الأشياء المشككة بالدلائل التي توجب استعمال البعض منها وذلك في الأواني والشباب ، وأقل ما يجزئ في الإناءين والثوبين إذا كان بأحد الإناءين نجاسة أو بأحد الثوبين نجاسة تحرى أحد الإناءين على الأغلب في نفسه واستعماله ، وليس له أن يتحرى فيهما إلا تحراً واحداً ، وإن توضأ بعد التحري صلى ثم علم بعد الصلاة أنه نجس غسل ما أصابه بذلك الماء وأعاد الصلاة بما في الإناء الطاهر ، وكذلك في الثوبين إذا تحرى فصل في أحدهما ثم علم أن الذي صلى فيه هو الذي فيه النجاسة أعاد الصلاة فإذا جاز التحري في الثوبين جاز التحري في الثلاثة فصاعداً ، وكذلك في الأواني فإن كان الماء الذي في الأواني يكون قلتين جمعه وتوضأ من جميعه إذا لم يوجد للنجاسة أثر . فإن كان معه إناء فيه ماء طاهر مطهر وإناء فيه ماء طاهر غير مطهر ثم اشتبه عليه لم يتحر في ذلك وتوضأ بهما على الأفراد صلى ، فإن كان معه مالا يتيقن طهارته وحضرت الصلاة أراقه وتيمم إلا أن يكون ماءً مختلفاً في طهارته فيتوضأ به ويتيمم وكذلك إذا غلب على الماء ما عينه طاهرة يتوضأ ويتيمم ، فإن تحرى في إناءين فأداه التحري إلى استعمال أحدهما ثم اشتبه عليه بعد ذلك فله أن يتحرى في ثان كما تحرى في أول وكل ما توصل به إلى أدائه الفرائض بيقين فعله أن يفعله .

(١) غير واضحة في " أ " وواضحة في " ب " .

باب في المسح على الخفين

إذا قيل لك: ما الأصل في المسح على الخفين ؟ تقول: كتاب الله عز وجل / ١٠ ب
وسنة نبيه عليه السلام وما اتفقت عليه الأمة .

فإذا قيل لك ما الخجة من الكتاب ؟ تقول : ما قال الله عز وجل ((وما آتاكم
الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا)) (١) ففرض علينا القبول من نبيه صلى
الله عليه وسلم بعد دليل النص على صفة: بما قاله تعالى ((وما ينطق عن
الهيوى إن هو إلا وحي يوحى)) (٢) فأبان بالنص عن حكم أمره وفعله فعلم

بذلك أن الأمر والفعل من الله عز وجل (٣) ، وقد بين الله عز وجل عن حكم / ١٦ أ
الاقتداء بنبيه عليه السلام بقوله ((لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة)) (٤)
فالتأسي هو الاقتداء به صلى الله عليه وسلم في فعله ما لم (تتم) (٥) الدلالة
على حظره وأوامره فلم يختلف الناس فيها أنها على الإيجاب (٦) لأن الله

(١) سورة الحشر آية ٧ .

(٢) سورة النجم آية ٤٤٣ .

(٣) وفي - ب - جل وعز .

(٤) سورة الاحزاب آية ٢١ .

(٥) وفي - أ - (تتم) والصواب ما في - ب - .

(٦) المقصود الأمر المجرد عن القرائن الصارفة له عن الوجوب إلى الندب

ويتضح ذلك من كلام المصنف فيما سيأتي ويقصد بالناس الجمهور .

فإذا ورد الأمر متجرداً عن القرائن اقتضى الوجوب في قول أكثر الفقهاء
وبعض المتكلمين . وقال بعض الشافعية حقيقة الأمر تقتضي الندب وأوصأ
إليه أحمد رحمه الله . وقال قوم هي حقيقة في الإباحة . وقالت الواقفية
هو على الوقف . ومن العلماء من قال: يشترك بين الندب والإباحة . ومن
العلماء من قال: يشترك بين الوجوب والندب والإباحة .

انظر: اللع في أصول الفقه ص ٦٧ ، الأحكام للأمدى ١٤٤/٢ - ١٥٤ وارشاد
الفعول ص ٨٣ ، والتمهيد لأبي الخطاب ١٤٧/١ ، وروضة الناظر

جل وعز قد أيد حكم ما اتفقت عليه الأمة بقوله ((فليحذر الذين يخالفون عن أمره)) (١) فتواعدنا في الخلاف عليه ، وأوامره على ضربين : فرض وندب (٢) واختلف الناس في فعله (٣) ، وأجمعوا على بعضها أنها على الإيجاب وقد قامت الدلالة على حكم ماسنه صلى الله عليه وسلم بما قاله جل وعز ((وما جعل

(١) سورة النور آية ٦٣ .

(٢) مصدر ندب وهو في اللغة الدعاء .

وفي الاصطلاح : هو المطلوب فعله شرعا من غير ذم على تركه .
انظر : الصحاح مادة ندب ١/ ٢٢٣ ، وتاج الجروس ٤/ ٢٥٣ والأحكام للأندلي ١/ ١٠٣ .

(٣) أفعاله صلى الله عليه وسلم الجبليه كالأكل والشرب لا نزاع في كونها على الإباحة بالنسبة إليه وإلى أمته صلى الله عليه وسلم .
وما ثبت كونه من خواصه صلى الله عليه وسلم التي لا يشارك فيها أحد فلا يدل ذلك على التشريك بيننا وبينه إجماعا وذلك كاختصاصه صلى الله عليه وسلم بالوصال في الصيام دون سائر الأمة .
وذكر الشوكاني أن إمام الحرمين توقف في هل يمنع التأسي به أم لا .
وما فعله صلى الله عليه وسلم بيانا فهو دليل من غير خلاف .
وأما ما لم يقترن به ما يدل على أنه للبيان لا نفيا ولا إثباتا فهذا إما أن يظهر فيه قصد القرية أو لم يظهر .

فإن ظهر فيه قصد القرية فقد اختلف فيه فذهب المصنف رحمه الله وجماعة من العلماء إلى أنه على الوجوب في حقه وحققنا . وقيل إنه للندب ، وقيل : إنه للإباحة ، ومن العلماء من توقف . واختلفوا فيما لم يظهر فيه قصد القرية نحو اختلافهم فيما ظهر فيه قصد القرية . . والله اعلم .

انظر : الأحكام للأندلي ١/ ١٧٣-١٧٤ ، والمستصفي ٢/ ٢١٤-٢١٥ ، ونهاية السؤل ٢/ ٢٤٠ ، والعدة في أصول الفقه ٣/ ٧٢٤ ، وإرشاد الفحول ٣١-٣٢ .

عليكم في الدين من حرج . . الآية)) (١) وقوله ((يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر)) (٢) فبين عن حكم الرفاهية والاشفاق .

فإذا قيل لك ما الحجة من السنة ؟ تقول : ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أمرا وفعلًا ، فأما ما فعله فهو المسح (٣) ، وأما أمره فهو بالمسح والتوقيت وذلك أنه وقت للمقيم أن يمسح على خفيه يوما وليلة ، ووقت للمسافر أن يمسح ثلاثا بلياليهن (٤) . (٥) ولا يجب المسح إلا بثلاث خصال : باستكمال

(١) سورة الحج آية ٧٨ .

(٢) سورة البقرة آية ١٨٥ .

(٣) عن عروة بن المغيرة عن أبيه المغيرة بن شعبه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه خرج لحاجته فاتبعه المغيرة بأداة فيها ماء فصب عليه حين فرغ من حاجته فتوضأ ومسح على الخفين»

أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الوضوء باب المسح على الخفين
٣٠٦/١، ٣٠٧

ومسلم في كتاب الطهارة باب المسح على الخفين ٢٢٨/١-٢٢٩

(٤) أخرجه مسلم في كتاب الطهارة باب التوقيت في المسح على الخفين عن علي بلفظ وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر ويوما وليلة للمقيم» ٢٣٢/١

وأبو داود في كتاب الطهارة باب التوقيت في المسح عن خزيمة بن ثابت بلفظ المسح على الخفين للمسافر ثلاثة أيام وللمقيم يوم وليلة»
١٠٩/١

والنسائي في التوقيف في المسح على الخفين للمقيم عن علي رضي الله عنه
٨٤/١

وابن ماجة عن علي أيضا ٨٣/١ في كتاب الطهارة باب ما جاء في التوقيت في المسح للمقيم والمسافر، وابن خزيمة في صحيحه ٩٦/١ وابن الجارود في المنتقى ٣٨ .

(٥) وأما الدليل من الإجماع فنقل ابن المنذر في الأوسط . . عن ابن المبارك قوله ليس في المسح على الخفين اختلاف وأنه (٦)

الطهارة قبل اللباس ، واللباس والحدث بعده ، والمسح من وقت الحدث إلى وقت الحدث مقيماً كان أو مسافراً (١) ، ولا يمسخ إلا على خف صحيح لا خسرق فيه يبين منه أقل القليل من القدم .

(٢) جائز قال : " وذلك أن كل من روي عنه من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنه كره المسح على الخفين فقد روى عنه غير ذلك وقال في الإجماع ، أجمعوا على أن كل من أكمل طهارته ثم لبس الخفين وأحدث أن له أن يمسخ عليهما .

وقال ابن عبد البر : لا أعلم من روى عن أحد من فقهاء السلف إنكاره يعني المسح إلا عن مالك مع أن الروايات الصحيحة مصرحه عنه بإثباته وقد ذكر جواز المسح في الحضر والسفر أبو زيد القيرواني في الرسالة وأشار شارحها الغوراني : أنه هو المقرر في المذهب ، وقال الدمشقي في رحمة الأئمة " المسح على الخفين في السفر جائز بإجماع المسلمين ولم يمنع من جوازه إلا الخوارج واتفق الأئمة على جوازه في الحضر إلا في رواية عن مالك .

قلت : وقد ذكر ذلك في المدونة وحكى القفال والنووي خلاف أبي بكر بن داود .

انظر : المدونة ١/١ ، ورسالة أبي زيد القيرواني والفواكة الدوانسي ١/١٨٨ ، والقوانين الفقهية ص ٣٠ ، والإجماع لابن المنذر ص ٣٤ ، والأوسط ١/٤٣٤ ، والإقناع لابن المنذر ١/٦٣ ، وحلية العلماء ١/١٥٩-١٦٠ ، والمجموع ١/٤٦١ ، ورحمة الأئمة ٢٠ ، والمغني ١/٢٨١ ونيل الأوطار ١/٢٢٢ .

(١) فإذا أحدث عرف وقته الذي أحدث فيه فإن كان مقيماً مسح على خفيه إلى الوقت الذي أحدث فيه من غده وذلك يوم وليلة وإن كان مسافراً مسح ثلاثة أيام بلياليهن إلى الوقت الذي أحدث فيه .
انظر : الأم ١/٣٥ .

ويمسح على الجر موقين^(١) ، ويمسح على الجوربين اذا كانا صفية^(٢)ين
لا يشقان^(٣) ، ويمسح على ما يشاكل ذلك من مثل الجوارب التي عليها الجلود
ويمسح على ظاهر الخف وباطنه ، فان مسح على باطن الخف لم يجزئه ،
وان مسح على ظاهره أجزاء ، وان مسح عليهما جميعا ثم انخرقا بعد ذلك
غسل قدميه وان توفراً فليس أحد خفيه قبل استكمال الطهارة لم يكن له اذا
أحدث أن يمسح عليهما (اذا أحدث)^(٤) ، فان لبس الخف بعد استكمال
الطهارة ثم نزع الأول ولبسه بعد نزع مسح عليهما اذا أحدث ولا يجزئ[—]
المسح على عقبي الخف ، ووجه المسح على ظهر الخف أن يجعل أطراف

(١) واحد هما جر موق ، وقال ابن سيدة : الجر موق هو الخف الصغير وليس
له ساق ويطلق على ما يلبس فوق الخف ، وقال الجوهرى : الجر موق الذى
يلبس فوق الخف . وفيه اتساع يلبس في البلاد الباردة . انظر : الصحاح
مادة جرمق ٤ / ٤٥٤ ، ولسان العرب مادة جرمق ١٠ / ٢٥ ، والمصباح :
٩٧ / ١ ، والمطلع ص ٢١ - ٢٢ ، والفواكه الدواني ١ / ١٨٨ ، والمهذب
١ / ٣٦ .

(٢) يطلق على الجلد الذى عليه شعر . ويقال ثوب صفيق : ضد سخيـف
فلعل المقصود أن يكونا غليظين . والقول بجواز المسح عليه قول
الشافعى في القديم وقال في الجديد لا يجوز المسح عليه .
انظر : الصحاح مادة صفق ٤ / ١٥٠ ، وترتيب القاموس مادة صفق
٢ / ٨٣٢ ، والمصباح ١ / ٣٤٣ ، المهذب ١ / ٣٦ .

(٣) شف شغوف مثل فلوس ، وهو الذى يستشف ما وراءه أى ييمصر .
انظر : المصباح التنير ١ / ٣١٧ .

(٤) هذا تكرار فاعله خطأ من الناسخ وهو غير موجود في - ب - .

أصابعه على مشط القدم ويمسح إلى العقبين وعلى باطنهما من العقب إلى أطراف الأصابع من رجله ، وكذلك إن مسح في السفر ثم أراد المقام أتم ذلك مسح مقيم ، فإن مسح في الحضر وسافر أتم مسح مسافر ولم يكن له أن يتجاوز ذلك (١) ، والأقطع إذا لبس خفا أو ما يقوم مقام الخف لم يكن له أن يمسح لأن الموضع الذي عليه فيه الغرض ليس بموجود فقد سقط عنه الغرض لعدم (٢) ، فإن مسح على الجرموقين ثم نزعهما أعاد المسح على الخفين ، وإن شك في المسح على الخفين وتيقن الطهارة بنى على المسح ، وإن تمقن المسح وشك في الطهارة استقبل الطهارة .

(١) لعل في العبارة خطأ والصواب فإن مسح في الحضر وسافر أتم مسح مقيم بدليل قوله : ولم يكن له أن يتجاوز ذلك ، ومعلوم أن مدة مسح المسافر هي أكثر مدة المسح . وإن كانت العبارة صحيحة فهذا مخالفاً للمذهب .

انظر : الأم ٣٥ / ١ ، ومختصر المزني ص ٩ ، والوجيز ٢٤ / ١ ، والمهذب والمجموع ٤٧١-٤٧٢ / ١ ، وحلية العلماء ١٦٢-١٦٣ .

(٢) إذا قطع فوق الكعب فلا فرض عليه أما إذا قطع بعض القدم وجب غسل الباقي وإذا وجب الغسل وجب المسح .
انظر : المجموع ٤٢١ / ١ .

بِسَابِ لِسِي الصَّعِيدِ

إذا قيل لك: ما الحجة في التطهر بالصعيد ؟ فقل : كتاب الله وسنة نبيه
وما اتفقت عليه الأمة وشهدت بصحته اللغة .

فإذا قيل لك: ما الحجة من الكتاب ؟ تقول : ما قاله تعالى ((فلم تجدوا ماءً
فتيمموا صعيداً طيباً)) (١) والصعيد هو اسم (٢) للتراب ، وإن كان / قد ظب ١/١٧
عليه اسم الصفة لأن ذا مأخوذ من تصاعد ، على وجه الأرض والتسمية للمعين
والذكر للصفة والطيب هو الطاهر (٣) .

فإذا قيل لك: ما الحجة من السنة ؟ تقول ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال لأبي ذر (٤) " التراب كافيك ما لم تجد الماء " / فإذا وجدته فأمسكه ١١/ب

(١) سورة النساء آية ٤٣ .

(٢) الصعيد فعيل بمعنى فاعل والجمع صعد وصعدات وهو المرتفع من الأرض
يطلق على وجه الأرض تراباً كان أو غيره ، وكذا على التراب الذي لسم
يخالطه رمل ولا سيخه .

وقال الشافعي لا يقع اسم الصعيد إلا على تراب ذي غبار .

انظر الصحاح مادة صعد ٢/٤٩٨ ، واللسان مادة صعد ٣/٢٥٤ ،

والمصباح ١/٣٣٩ ، والأم ١/٥٠ ، وأحكام القرآن للشافعي ١/٤٧-٤٨

وتفسير ابن جرير ٥/١٠٩ ، وتفسير ابن كثير ١/٥٠٤ .

(٣) انظر تفسير ابن جرير ٥/١٠٩ .

(٤) هو جندب بن جنادة بن سفيان بن عبيد الغفاري الحجازي اختلف في

اسمه ولقبه من السابقين إلى الإسلام ولما أسلم رجع إلى قومه وهاجر بعد

الخندق فلزم رسول الله صلى الله عليه وسلم حضراً وسفراً ، سافر إلى

الشام ثم عاد إلى المدينة وتوفي في الربيعة سنة اثنتين وثلاثين رضي الله عنه

انظر: الإصابه ٤/٦٢-٦٤ ، أسد الغابة ١/٣٥٧-٣٥٨ ، وطبقات ابن سعد

٤/٢١٩-٢٢٧ ، صفة الصفوة ١/٥٨٤-٦٠٠ ، البداية والنهاية

٧/١٧٢-١٧١ ، تهذيب الأسماء واللغات ٢/٢٢٩-٢٣٠ ، شذرات

الذهب ١/٣٩ .

جلدك (١) " فكان أمره صلى الله عليه وسلم مضارعا (٢) لفعله وكان هذا بمعنى المذكور في النص (٣) شاهد ١ .

فإذا قيل لك ما الحجة من الإجماع ؟ تقول : هو أنهم أجمعوا جميعا على أن من تيمم بالتراب فقد أدى الغرض الذي عليه (٤) ، واختلفوا فيما

(١) أخرجه أبو داود بنحوه في كتاب الطهارة باب الجنب يتيمم بلفظها إذا لم يجد الماء، وإن الصعيد الطيب طهور وإن لم تجد الماء عشر سنين فإذا وجدته فأسمه جلدك " ٢٣٥/١ - ٢٣٦ .

والترمذي في كتاب الطهارة باب ما جاء في التيمم للجنب إذا لم يجد الماء وقال حديث حسن صحيح ٢١١/١ - ٢١٢، بنحو لفظ أبي داود، وأحمد ١٤٦/٥ - ١٤٧، وابن حبان في صحيحه ٣٠٢/٢ - ٣٠٣، والحاكم في المستدرک وصححه ١٧٦/١ - ١٧٧، قال ابن حجر، وفي الباب عن أبي هريرة، أخرجه الهزار والطبراني في الأوسط وصححه ابن القطان الزاوية ٦٧/١ .

(٢) عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره حتى إذا كنا بالبيداء أو بذات الجيش - أنقطع عقد لي فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه وأقام الناس معه ، ولميسوا على ما . . . إلى أن قالت رضي الله عنها فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أصبح على غير ما فأنزل الله آية التيمم فتيمسوا " أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب التيمم ٤٣١/١ .

وسلم في كتاب الحيف باب التيمم ٢٧٩/١ .

(٣) وفي - ب - زيادة (وكان النص) .

(٤) قال ابن المنذر في الأوسط: أجمع أهل العلم أن التيمم بالتراب ذي الغبار جائز إلا من شذ عنهم . وقال ابن حزم في مراتب الإجماع: " أجمعوا على أن المسافر سفرًا يكون ثلاثة أيام فصاعدا ولا يبعد ما ولا يهين فإن التيمم له بالتراب الطاهر جائز في الوضوء للصلاة الفريضة خاصة في نظر الإجماع لابن المنذر ص ٣٥ ، والأوسط ٣٧/٢ ، ومرتبات الإجماع لابن حزم ص ٢٢ ، وتفسير القرطبي ٢٣٧/٥ .

سوى (١) ذلك فنحن معهم على ما اتفقوا عليه حتى يتفقوا فيما اختلفوا فيه — لأن الاتفاق حجة والاختلاف رأي، والحجة أولى بالاتباع من الاختلاف الذي ليس بحجة.

فإذا قيل لك : ما الحجة من اللغة ؟ تقول هو أنهم أجمعوا جميعاً على تسمية التراب صعيداً (٢) ولم يسموا ما سوى ذلك بهذه التسمية فصار المعنى الموجود في لغة العرب هو معنى ما ثبت بالحجج فقد صار الغرض في التيمم بالتراب دون غيره وما عدا ذلك من النورة والجص والزرنج والحجارة والرمل والكحل وما شاكل ذلك فلا يجوز التيمم به.

(١) ذهب أبو حنيفة إلى أنه يجوز التيمم بكل ما هو من جنس الأرض كالتراب والرمل والحصى وكذا نقل عن مالك أنه يجوز التيمم بكل ما صعد طلى وجه الأرض من أجزائها كالنورة والزرنج بشرط أن يكون يلق على أصل خلقته وذهب الشافعي وأحمد وداود إلى أنه لا يجوز التيمم إلا بتراب طاهر له غبار.

أنظر : الهداية وفتح القدير ١/١٢٧-١٢٨، واللباب في الجمع بين السنة والكتاب ١/١٦٦، وديائع الصنائع ١/٥٣، وكشف الحقائق ٢٧١ والمدونه ١/٤٦، والقوانين الفقهية ص ٣٠، وهداية المجتهد ١/٧١ والأتم ١/٥٠، والبوطي لوحة ٢، وفتح العزيز ٢/٣٠٩-٣١٠، وحلية العلماء ١/٢٣٢-٢٣٣، والمهذب والمجموع ١/٢١٥-٢١٨، والمنهاج ومغني المحتاج ١/٩٦، والمقنع ١/٧٢، والمحرر ١/٢٢، وشرح منتهى الإرادات ١/٩٢، والإنصاف ١/٢٨٤، والمغني ١/٢٤٧.

(٢) وفي - ب - زيادة (وهم) .

(٣) قال الزجاج " لا أعلم خلافاً بين أهل اللغة أن الصعيد وجه الأرض سواء كان عليها تراب أم لا " وسبق بهان كلام الشافعي في تحديد ما يطلق عليه الصعيد ص ١٧٣

انظر : لسان العرب مادة صعد ٣/٢٥٤

سباب فيما يجب به التيمم

إذا قيل لك: بهم يجب التيمم ؟ تقول : بثلاث خصال ، بالسفر مع عدم الماء ،
والوقت ، والمرض ، وهو بمعنى السفر .

فإن قيل لك: ما الحجة في ذلك ؟ تقول : ما قاله (١) تعالى ((وإن كنتم
مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا
ماء فتيمموا صعيدا طيبا)) (٢) الآية ، فأفادنا بها أن التيمم لا يجب إلا بالسفر
والعدم والوقت (٣) ، ولم يكن الوقت مذكورا كالمرض والسفر والعدم لأنه قد علم
أن العلة التي من أجلها فرض علينا التيمم هو الأداة للفرض ، والفرض لا يجب
إلا بالوقت أو ما يقوم مقامه ، والتيمم لا يجب في حضر لفرض ولا نافلة ، إلا للمرض
يخاف منه على نفسه فله عند الخوف على النفس أن يتيمم ولا إعادة عليه لأن
الله عز وجل جعل له ذلك كما جعل للمسافر ، والعلة في إباحة ذلك الرفاهية
والتوسعة .

(١) وفي - ب - زيادة (الله عز وجل) .

(٢) سورة المائدة آية ٦ .

(٣) وفي - ب - زيادة (إن) . لا داعي لها .

بنا ب في فرض التيمم

إذا قيل لك: ما فرض التيمم ؟ فقل أربع خصال .
 فإذا قيل لك ما هن ؟ تقول : الصعيد وهو التراب الطاهر ، والنية ، وضربة
 للوجه باستكمال حدوده ، وضربة للمدين مع المرفقين .
 فإذا قيل لك (١) : ما الحجة في ذلك ؟ تقول : ما قاله الله عز وجل ((فلم تجدوا
 ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه)) (٢) الآية فأفادنا
 بالنص هذه الفرائض المذكورة لأن التيمم في لغة العرب هو الطلب وإن كان
 حقيقة هذه التسمية هو القصد (٣) ، فقد علم المراد بها ، وإن كان أريد بذكر
 القصد معنى فهو إثبات النية في التيمم لأن القصد لا يكون إلا بنية واستشهادا
 على أن معنى التيمم القصد / يقول الله جل وعز ((ولا آمين البيت الحرام)) (٤)
 فمعناه قاصدين البيت الحرام (٥) ، وقد ورد مذكور الضربتين مجمل ففسر لنا
 بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره ، فأما الفعل فهو ما روي عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه تيمم مع جماعة من أصحابه فضرب ضربة للوجه وضربة

(١) (لك) سقط من - ب - .

(٢) سورة المائدة آية ٦ .

(٣) انظر الصحاح مادة تيمم ٢٠٦٤ / ٥ ، والنهاية ٣٠٠ / ٥ ، ولسان العرب

مادة أم ٢٧ / ١٢ .

(٤) سورة المائدة آية ٢ .

(٥) انظر تفسير ابن كثير ٥ / ٢ ، وروح المعاني للألوسي ٥٣ / ٦ .

للبيد بن إلى المرفقين (١) ، وقد روي عنه صلى الله عليه وسلم قولاً يدل على صحة ما روي عنه فعلاً ، وذلك أنه قال لمن أخبره أنه تمكك في التراب فقال له : ^(٢) إنما كان يجزيك من ذلك ضربتان ضربة للوجه وضربة للبيد بن (٣) فكانت السنة مهيئة عن حكم مجمل القرآن . وقد روي عن علي بن وهب عن

(١) أخرجه الدارقطني في سننه من حديث سليمان بن أرقم عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً قال : " تيمنا مع النبي صلى الله عليه وسلم . " وفيه سليمان بن أرقم متروك .

قال البيهقي : رواه معمر وغيره عن الزهري موقوفاً وهو الصحيح . وأخرجه الحاكم في المستدرك .

أنظر : سنن الدارقطني ١/ ١٨١ ، وسنن البيهقي ١/ ٢٠٧ ، ومستدرك الحاكم ١/ ١٧٩ ، وتلخيص الحبير ١/ ١٥١-١٥٢ .

(٢) (إيما) زيادة من - ب - .

(٣) أخرجه البيهقي في سننه بنحوه من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال " جاء رجل فقال : أصابتني جناحه " والدارقطني في سننه والحاكم في المستدرك .

وقال ابن دقيق العيد روي موقوفاً .

وأخرج الطبراني في الكبير والأوسط ما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمار : تكفيك ضربة للوجه وضربة للكفين " قال ابن حجر : وفيه إبراهيم ابن محمد بن أبي يحيى وهو ضعيف ، لكنه حجة عند الشافعي ، وقال : والثابت عنه ضربة واحدة لهما .

وقال ابن عبد البر : أكثر الآثار المرفوعة عن عمار رضي الله عنه ضربة واحدة ، وما روي عنه من ضربتين فكلها مضطربة ، وقال ابن الطلق : ، الثابت عنه ضربة واحدة لهما .

أنظر : سنن البيهقي ١/ ٢٠٧ ، وسنن الدارقطني ١/ ١٨٢ ، ومستدرك الحاكم ١/ ١٨٠ ، وتلخيص الحبير ١/ ١٥٢-١٥٣ ، وخلاصة الهدى للنمير

(١) عمار بن مريض رضي الله عنهم قالوا لتيمننا مع رسول الله صلى الله عليه فضرينا ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين فبهنت السنة وفعل الصحابة عن فرض الضربتين على أن النص فيه من البيان لمن أعمل الفكر في استنباط معانيه وذلك أن التيمم يدل فحكمه أن يفعل على هيئة المبدل منه ، فقد ثبت أن الفرض إذا ثبت في الوجه فهو عام لجميعه ، كما إذا ثبت في اليدين فهو عام لجميع موضع الفرض فقد ثبت حكم الفرض ضربتين ولا يجمع / بين فرضتين بتيمم واحد ١١/ب

(١) هو عمار بن ياسر بن عامر بن مالك العنسي ، كان هو وأبوه وأمه سبيهم من تقدم إسلامهم وعذبوا على إسلامهم اختلف في هجرته ، إلى الحبشة ، ولاه عمر رضي الله عنه الكوفة ، فأقام بها زمنا ، قتل رضي الله عنه في صفين مع علي رضي الله عنه في شهر ربيع الأول ، وقيل الآخر سنة سبع وثلاثين ، وهو ابن ثلاث ، وقيل أربع وتسعون سنة .
انظر : الإصابة ٥١٢/٢ - ٥١٣ ، التاريخ الكبير ٢٥/٧ ، والتاريخ الصغير ٧٩/١ - ٨٤ ، وصفوة الصفوة ٤٤٢/١ - ٤٤٣ ، وتهذيب الأسماء واللغات ٣٧/٢ - ٣٨ ، وتهذيب التهذيب ٤٠٨/٧ .

(٢) أخرج البيهقي في سننه ما روي عن علي رضي الله عنه ٢١١/١ - ٢١٢ ، وعزا ابن حجر في التلخيص والدراسة ما روي عن عمار للبخاري بإسناد حسن . وأخرجه أبو داود بلفظ " إلى المناكب " ، وذكر أن عطته الاختلاف فيه .

أنظر : سنن أبي داود ٢٢٤/١ - ٢٢٥ ، وسنن البيهقي ٢١١/١ - ٢١٢ ، وتلخيص الحبير ١٥٣/١ ، والدراسة ١٦٨/١ ، ونصب الرامة ١٥٤/١ . وما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما .
بينا قريبا أنه أخرجه الدارقطني ١٧٧

والحجة في ذلك أنهم أجمعوا جميعاً على أن التيمم لا يجب للفرض إلا بمسح
دخول الوقت ، فمن أجاز صلاة فريضتين بتيمم واحد (١) فقد ناقض ، وله أن
يتيمم للتطوع في سائر الأوقات ، وله أن يتطوع بتيمم الفرض ، وليس له أن يصلي
الفرض بتيمم التطوع ، وله التيمم في أول الوقت ووسطه وآخره ، إلا أنه إن
كان يرجو القدرة على الماء قبل خروج الوقت أخر ذلك إلى آخر الوقت والقدرة
على الماء بأن يكون يوصل إليه بالنفس بغير سبب وسبب لا يتعذر على الواصل
إلى ذلك والقواطع تخرج الماء عن أن يكون موجوداً مثل أن يكون بينه
وبينه سبع ، أو بينة وبهذه عدو أو بعدم السبب الذي به يصل إلى الماء فكل
هذا يخرج عن حال الوجود . والتيمم من جميع الأحداث ومن الجنابة بصفة
واحدة ، فإن تيمم عن غير طلب الماء وصلى أعاد ، وإن تيمم وقد وهب له ماء
ولم يقبله وصلى أعاد ، وإن تيمم وفي رحله ماء قد نسيه وصلى أعاد ، وإن تيمم
بعد طلب الماء والماء بالقرب منه وصلى ثم علم بذلك لم يعد وكذلك إن تيمم

(١) ذهب جمهور العلماء إلى أنه لا يجوز للتيمم أن يصلي بتيمم واحد صلاتين

في وقتين .

وقالت طائفة يصلي بالتيمم الصلوات مالم يحدث نسب ذلك لأبي حنيفة
والحسن وابن المسيب والزهري وروي ذلك عن ابن عباس رضي الله
عنهما .

وبه قال سفيان الثوري ويزيد بن هارون .

انظر : الكتاب مع اللباب ١/٣٣ ، والحجة ١/٤٨ ، وحلية الفقهاء
للسمرقندي ٢/٤٦ ، والهداية مع فتح القدير ١/١٣٧ ، والمبسوط
١/١١٣ ، والمدونة ١/٤٨ ، والقوانين الفقهية ص ٣٠ ، وبداية
المجتهد ١/٧٢ ، والأم ١/٤٧ ، والأوسط ٢/٥٨٥٦ ، ومختصر البويطري لوجه
والمهذب والمجموع ٢/٢٩٦-٢٩٨ ، والوجيز ١/٢٢ ، وحلية العلماء
١/٢٦٣ ، والمقنع ١/٧٣ ، وشرح منتهى الإرادات ١/٩٣-٩٣ والإ نصاب
١/٢٩١ ، والمحرر ١/٢٢ ، والمحلى ٢/١٢٨ .

في أول الوقت صلى ثم وجد الماء قبل خروج الوقت لم يعد ، فإن تيمم ثم رأى الماء قبل الإحرام بالصلاة أعاد ، فإن تيمم وقد أحرم بالصلاة ثم رأى الماء مضى في صلاته ، فإن عارض معارض بمن لم تبلغ المحيض إذا كانت عدتها الشهر فرأت الدم في بعض شهورها أنها تستقبل العدة بالأقراء وهو الحيض^(١) ، فالجواب للمعارض أن يقال له نحن نبين لك تساووي المسألتين أن للشهور أولاً ووسطاً وآخرها فلا يصح للمرأة الاعتدال^(٢) بالأقراء

(١) ساق الكاساني ما افترضه المصنف ضمن أدلة الحنفية .

واختلف العلماء فيمن يتيمم وهو في سفر ، فدخل في الصلاة ثم وجد الماء .

فقال طائفة يمضي في صلاته ويتمها ، ولا إعادة عليه ، وبه قال مالك والشافعي وأحمد في رواية عنه .

قال الرمادى : هذا المذهب بلا ريب وعليه جماهير الأصحاب .

وقالت طائفة ينصرف فيتوضأ ويستقبل الصلاة وهذا قول الشوري ورواه عن أحمد ونقله محمد بن الحسن عن أبي حنيفة ، ونسبه السرخسي للحنفية .

انظر : كتاب الحجة ١/ ٥٣ ، والأصل ١/ ١٢٣ ، والمبسوط ١/ ١١٠ ، ودائع الصنائع ١/ ٥٧ - ٥٨ ، والمدونة ١/ ٤٧ ، والقوانين الفقهية ص ٣٠ ، والكافي لأهل المدينة ١/ ١٨٤ ، هداية المجتهد ١/ ٧٣ ، والأتم ١/ ٤٨ ، ومختصر المزني ص ٦ ، والأوسط ٢/ ٦٥ - ٦٦ ، والتنبيه ص ٢ ، وفتح العزيز ٢/ ٣٣٧ ، والمهذب والمجموع ٢/ ٣١٣ - ٣١٤ - ٣١٩ ، والروضة ١/ ١١٥ ، والغاية القصوى ١/ ٢٤٥ ، والإنصاف ١/ ٢٩٨ والمحرم ١/ ٢٢ ، والمقتع ١/ ٧٤ - ٧٥ ، وشرح منتهى الإرادات ١/ ٩٥ ، والمغني ١/ ٢٦٩ .

(٢) وفي - ب - (للاعتداد) .

إلا باستقراء^(١) طرفي المفترض عليهما ، وكذلك المتيم لا يصح له التشافل
 إلا باستقراء^{*} طرفي المفترض فحكمهما في التساوي على ما ذكرنا / واحد ، ١/١٩
 والفرق بينهما أنهم أجمعوا جميعا على أن الأيام سبب إلى وجود الدم وزعموا
 أن الصلاة ليست بسبب إلى وجود الماء فهذا الانفصال^(٢) وما تقدم ذكره
 فهو التساوي .
 مسألة أخرى : إذا قيل لك ما تقول في المتيم أيجوز له أن يصلي فريختين
 بتيم واحد ؟ فالجواب في ذلك أنه لا يجوز .

(١) الاستقراء في اللغة استفعال من قرأ تقول : قرأت الشيء قرآنا أي
 جمعته وضمت بعضه إلى بعض واستقرأت الأشياء تتبعت أفرادها
 لمعرفة أحوالها وخواصها .

وفي الاصطلاح : الحكم على كلي بوجوده في أكثر جزئياته .
 انظر : المعجم الوسيط ٢/٧٢٢ ، ولسان العرب مادة قرأ ١٥/١٧٥
 والمصباح المنير ٢/٥٠٢ ، والتعريفات للجرجاني ص ٣٧ ، والا جتهاد
 فيما لا نص فيه ٢/٢١١ .

(٢) قال النووي ((المعتمد رأيت الأصل قبل الفراغ من البدل ، والمتيم
 رأى الماء بعد الفراغ من البدل وهو التيم ، فليس نظيرها ، وإنما
 نظير المتيم من العدة أن تحيض بعد أن تنقضي الأشهر وتزوج
 وحينئذ لا أثر للحيض ، وعدتها صحيحة ونظير العدة من التيم أن
 ترى الماء في أثناء التيم))
 انظر المجموع ٢/٣٢٠ .

فإن عارض معارض صلاة التطوع ، يقال له: الفرق بينهما أن ليس للتميم أن يتيم عن وقت الغرض وفي ذلك فرق بين وفرق من الإجماع أثبت من هذا وهو أنهم أجمعوا جميعاً على أن أحكام الصلاة يشبه بعضها بعضاً ، فمن ذلك ما أجمعوا عليه من تكبيرة الإحرام أنه لا يجوز له أن يصلي بها فرضين ويجوز له أن يصلي بها ماشاً من التطوع وهما صلاتان والابتداء بهما واحد^(١) قد اختلف حكمهما فكذلك الفرق بين الغرض والتطوع أن له أن يصلي بتميم واحد ماشاً من التطوع ولا يجوز أن يصلي بذلك فرضين .

مسألة أخرى : إذا قيل لك : أيجوز أن يتيم بغير الصعيد ؟
فالجواب في ذلك أنه لا يجوز وذلك لأن الله تعالى قال ((فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً^(٢)) فكان التيمم بالصعيد بدلاً من معدوم .
فإن عارض معارض بما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في الاستجمار أنه نص على الأحجار^(٣) وكان البدل منها إذا عدت يقوم^(٤) مقامها ، والفرق

(١) الواو زيادة من بـ .

(٢) سورة المائدة آية ٦ .

(٣) عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه أنه سمع عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يقول " أتى النبي صلى الله عليه وسلم الفائط فأمرني أن أتيمه بثلاثة أحجار فوجدت حجرين والتست الثالث فلم أجده فأخذت روثه فأتيمته بها فأخذ الحجرين وألقى الروث وقال هذا ركس " ، رواه البخاري في صحيحه في كتاب الوضوء باب لا يستنجى بهوث ٢٥٦/١ ، قال ابن الأثير في معنى الركس: هو شبيه المعنى بالرجيع يقال ركست الشيء وأركسته إذا رددته ورجعته .
النهاية ٢٥٩/٢ .

(٤) كالخشب والخرق لحصول الغرض به .

انظر: مغني المحتاج ٤٣٤/١ .

بينهما أن الاستجمار أصل فيجوز فيه البدل ، والتميم بدل فلا يجوز أن يكون للبدل بدل فيكون ذلك إلى ما لا نهاية له ، وهذا فرق بين وهو الأغلب من قول أهل العلم (١) واتباع الأغلب في ذلك أولى .

مسألة : إذا قيل لك ماتقول في التميم رأي المأ وهو في الصلاة فلما صلى عدم المأ أم يجوز له أن يتطوع بذلك التميم الذي صلى به الفرض أم لا ؟

فالجواب : أنه لا يجوز أن يصلي بذلك تطوعاً ، والحجة في ذلك أن رؤيته

المأ في الصلاة قد / أوجب صفة بعد استكمال وهو أن الرأي للمأ في الصلاة ١٢/ب إذا خرج عن الصلاة فقد صار مخاطباً بما كان به مخاطباً قبل التحريم بالصلاة (٢) فلهذه العلة لم يجوز أن يصلي بذلك التميم تطوعاً ، فهذا هو الفرق بين ما يجوز من ذلك وبين ما لا يجوز .

مسألة أخرى : إذا قيل لك ماتقول في مسافرين تيمما لصلاة الظهر ثم مات أحدهما بعد أن صليا أم يجوز للباقي منهما أن يصلي عليه بذلك التميم أم لا ؟ فالجواب : أنه يصلي عليه بذلك التميم ، فإن عارض معارض فقال ليس من أصلكم أنه لا يجوز أن يجمع بين (٣) فريضتين بتميم واحد فلم أجزم لهذا أن يجمع بين فريضتين ؟ يقال له : إن الصلاة في هذه الحال فرض والانفصال من ذلك أن يقال له لا اختلاف حكمهما وذلك أن هذه الصلاة تجب في حال دون (٤) حال ، وصلاة الفرض تجب في كل الأحوال .

(١) أي التميم بالصعيد وسبق بيان الخلاف في ذلك في باب الصعيد ١٧٣-١٧٤

(٢) وهو البحث عن المأ .

(٣) ساق هذا الاعتراض محمد بن الحسن في كتاب الحجوة / ٥٠-٥١ .

(٤) فهي في هذه الحالة فرض عليه لعدم وجود غيره وهي ليست من جنس فرائض الأعيان .

انظر : الأم ١ / ٢٧٤ ، والتبعية ص ٥ ، والمهذب ١٠ / ١٨١ .

وفرق آخر : أن التيمم للغرض لا يلزمنا إلا بعد أن يجب علينا الغرض، والتيمم للصلاة على الجنائز في أي وقت أردناه جاز .

مسألة : إذا قيل لك : ما تقول في رجل تيمم لجنازة ^(١) / أيجزئ من الجنازة ١/٢٠ والطهارة ؟ أو إذا أجنب نفسي الجنازة ثم حضرت الصلاة فتيمم وصلى ثم ذكر الجنازة أن ذلك يجزئه لأنه لو ذكرها قبل أن يفعل ذلك ما كان عليه أكثر مما فعل ، والتيمم لجميع الأحداث سواء كما أن التطهر لجميع الأحداث سواء فإذا تيمم ثم دخل إلى حضر فوجد الماء أو لم يجد ارتفع حكم التيمم ، فإن تيمم للجنازة ثم مر بماء فلم يغتسل منه ثم أراد أن يتطوع بذلك التيمم لم يكن له ذلك لأن رؤيته للماء قد رفعت حكم التيمم عن أعضائه فتيمم ، وكذلك إن كان يبدنه جرح يخاف أن أصابه الماء غسل ما يصل إلى غسله وتيمم ، والميت إذا لم يجد له ما يغسل به فحكمه حكم ^(٢) الحي في التيمم ، فإذا ووري في قبره ثم وجد الماء فلا شيء عليه ، وإذا كان الماء بالقرب منه وهو لا يعلم به فتيمم وصلى ثم علم بذلك كانت صلاته سجدة ، وإذا عدم الماء فوهب له فلم يقبله وتيمم فصلى لم تجزئ صلاته وكان عليه الإعادة ، وإن تيمم ووجد الماء مالا يرضيه ^(٣) انتقض بذلك الذي وجد تيممه وإن كان معه ماء طاهر فوهبه بعد دخوله وقت الصلاة ثم تيمم وصلى لم يجزئه ذلك الذي صلى وكان عليه الإعادة ، وإذا لم يجد الصعيد صلى وأعاد ، وإذا كانت الأرض ندية نفخ من ثوبه وتيمم وصلى فإن خاف أن لا يجد الصعيد في طريقه حمله معه ، وإن كان في بحر لا يقدر على التطهر بالماء ومعه صعيد تيمم به وأعاد ، فإن عدم الماء بعد الخروج من الصلاة لم يكن له أن يتطوع بذلك التيمم .

(١) وفي - أ - (أتجزئه) والصواب ما في - ب - .

(٢) وفي - ب - (لحكم) بزيادة لام ولا داعي لها .

(٣) وفي - ب - (يجزئه) .

فإن قيل : رجل نسي ثلاث صلوات وهو في سفر أمجوز له أن يصليها بتييم واحد ؟ فالجواب أنه لا يجوز له ذلك من أجل أنه إذا فرغ من كل واحدة منهم دخل وقت الأخرى فيلزمه الطلب وبدخول الوقت وينفس الطلب ينتقض التيم ولا أجل هذه العلة لم يجز له أن يصلي صلاتين منهم بتييم واحد .

والميت يوم كما يتيم الحي ، وعلى من عدم الماء إذا وجد به ثمن يسير وهو موسر لزمه الشراء إلا أن يشتط ^(١) عليه في ذلك فيتيم ولا يشتره ، والحائض والنفساء فهما في التيم سواء يتيموا ^(٢) كما يتيم الجنب ، فإذا وجد ^(٣) الماء اغتسلوا ^(٤) ، وإذا تيم لتطوع ثم رأى الماء ولم يتوضأ فليس له أن يصلي بذلك التيم حتى يستأنف ، وإذا عدم الصعيد وأراد الصلاة عند عدم الماء نفى رجليه وتيم بذلك الغبار .

(١) شطت الدار بعدت وشط فلان في حكمه شطوطا ، وشططا أجار وظلم وشط في السوم أفرط فيه .

فالشطط : مجاوزة القدر في بيع أو طلب أو إحكام يقال شط في سلعته وأشط : جاوز القدر وتباعد عن الحق .

انظر : لسان العرب مادة شطط ٣٣٤ / ٧ ، والمصباح المنير ٣١٢ / ١

(٢) وهذا خطأ والصواب (يتيمان) .

(٣) " " " (وجدنا) .

(٤) " " " (اغتسلوا) .

باب فيه ذكر ما يطهر به البقاع

إذا قيل لك : ما يطهر البقاع إذا حلت فيها النجاسات ؟

(١) تقول : الماء الطاهر ، والحجة في ذلك ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم

أنه قال في بول الأعرابي : صبوا / عليه ذنوباً أو ذنوبين من ماء (٢) والذنوب هو ١/١٣

الدلو الكبير ، فالبقاع لا تطهر إلا بالماء ولا تطهر بالجفاف دون إصابة الماء

لها ، والفائدة في خبره بين الفرق في النجاسة إذا طرأت على الماء وبين

الماء إذا طرأ على النجاسة ، فالقليل من الماء إذا / طرأ على الكثير من ١/٢١

النجاسة طهرها (٣) وقد قامت الدلالة من الاتفاق على صحة ذلك ، وذلك

أنهم أجمعوا جميعاً فيما تعدى المخرج من النجاسات وما أصاب الجسد من

ذلك أن طهارته بما يطرأ عليه من الماء (٤) ولم يقدروا في الماء قدراً فسد

(١) وفي - ١٠ - (تقول) وما في - ١٠ - هو الصواب .

(٢) لم أجد بهذا اللفظ . وأخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الوضوء

باب صب الماء على البول في المسجد من حديث أنس رضي الله عنه

بلفظ " جاء أعرابي فبال في طائفة المسجد فزجره الناس فنهاهم

النبي صلى الله عليه وسلم فلما قضى بوله أمر النبي صلى الله عليه وسلم

بذنوب من ماء فأهريق عليه " ٣٢٤ / ١ .

وسلم في كتاب الطهارة باب وجوب غسل البول وغيره من النجاسات

إذا حصلت في المسجد ولم يذكر " ذنوبين " ٢٣٦ / ١ .

(٣) ليس الأمر على إطلاقه فقد تكون النجاسة كثيرة بحيث لا يطهرها قليل

الماء فيكثر الماء عليها بحيث تستهلك فيه .

انظر : المجموع ٥٤٤ / ٢ .

(٤) انظر : مراتب الإجماع لابن حزم ص ٢٤٠ .

ما اتفقت عليه الأمة من ذلك على صحة ما ادعينا في حديث النبي صلى الله عليه وسلم (١) .

والثياب تطهر بغسل مرة إذا حصل مع ذلك إزالة العين أو الاستهلاك لما في العين الطارئة عليها من الماء .

ولا يجوز أن يصلي بثوب ببعضه نجاسة ، وإن كان الذي يستتر به منه لا نجاسة به والذي به النجاسة ليس هو على الجسد لأن حكم ما ليس محمولا من الثوب حكم ما حمل منه ، ويجوز أن يصلي على بعض الأرض إذا أصاب بعضها نجاسة (٢) وكذلك إذا صلى على حصير أو بساط على بعضه نجاسة وموضع مقامه ومسجده متعري عن ملاقة النجاسة (٣) .

-
- (١) وهو قوله صلى الله عليه وسلم " صهوا عليه " الحديث .
 (٢) بشرط أن يكون موضع صلاته طاهرا انظر بالمجموع ١٤٥/٣ .
 (٣) وفارق الأول لأن الثوب ملاصق له بلبسه إياه فإذا زال زال الثوب بزواله بخلاف الحصير أو البساط فالبقعة التي يصلي عليها هي التي يشترط فيها الطهارة .
 انظر: الوسيط ١٦٦/٢ ، والمجموع ١٤٥/٣ .

باب فيه ذكر مالي البدن

من الفرائض والسنن

إذا قيل لك كم في البدن من فرض ؟ تقول أربعة عشر .
 فإذا قيل لك : ما هن ؟ تقول : الإقرار بالله عز وجل ، وغض البصر عن محارمه ،
 وفسل جميع الوجه في الطهارة والبذل منه في التيمم ، والمسح بالرأس فـ في
 الطهارة ، والسجود على الجبهة ، وتلاوة القرآن في الصلاة وفسل جميع
 الرأس في الغسل من الجنابة ، وفسله اليدين في الطهارة ، وفسل القدمين
 في الطهارة أيضا ، وحفظ الفرج من محارم الله عز وجل وفسل جميعه فـ في
 الجنابة ، والسجود على اليدين والركبتين .

فإذا قيل لك : ما الحجة في ذلك^(١) ؟ تقول : ما قاله جل وعز ((قل الله ثم ذرهم
 في خوضهم يلعبون)) (٢) ففرض علينا الإقرار به ، وقد قال ((قل اللهم
 مالك الملك تؤتي الملك من تشاء .)) الآية (٣) والشواهد على ذلك أكثر من
 أن تحصى . وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على صحة ذلك
 ألا تراء يقول " أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله " (٤) فهذا

(١) [في ذلك] سقط من - ب - .

(٢) سورة الأنعام آية ٩١ .

(٣) سورة آل عمران آية ٢٦ .

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الزكاة باب وجوب الزكاة ،

٢٦٢ / ٣ ، ومسلم في كتاب الإيمان بآية لا أمر بقتال الناس حتى يقولوا

لا إله إلا الله محمد رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة

معنى ماوجب بالقرآن (١) . وقد اتفقت الأمة على أن الإقرار بفرض من فرائض الله جل وعز (٢) لأنهم قالوا الإيمان معرفة بالقلب وإقرار باللسان (٣) فقد ثبت فرض الإقرار .

(١) أي توحيد الله بالعبادة . قال الله تعالى ((وقاطبهم حتى لا تكون

فتنة ويكون الدين لله)) سورة البقرة آية ١٩٣ .

وقال سبحانه ((وما أسروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة)) سورة البينة آية ٥ .

(٢) انظر: المحلى لابن حزم ٣/١ .

(٣) والذي عليه السلف أن الإيمان تصديق بالجنان وإقرار باللسان وعمل بالأركان .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية ، فُسر الإيمان بأنه قول وعمل ، وفسر بأنه قول وعمل ونية ، وفسر بأنه قول وعمل ونية واتباع السنة ، وفسر: بأنه قول باللسان واعتقاد بالقلب ، وعمل بالجوارح .

قال رحمه الله وكل هذا صحيح : فإذا قالوا قول وعمل فإنه يدخل في القول قول القلب واللسان جميعا .

وقال : سئل عبد الله التستري عن الإيمان ما هو؟ فقال: قول وعمل ونية وسنة . لأن الإيمان إذا كان قولا بلا عمل فهو كفر ، وإذا كان قولا وعلا بلا نية فهو نفاق ، وإذا كان قولا وعلا ونية بلا سنة فهو بدعة وقد ذهب المرجئة إلى أن الإيمان تصديق القلب وقول اللسان والأعمال ليست منه .

انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام ٧/ ١٧٠ - ١٧١ - ١٩٤ ، وشرح

الطحاوية ٢٨٤ - ٢٨٥ .

والحجة في غرض البصر ما قاله تعالى ((قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم
ويحفظوا فروجهم)) (١)

والحجة فيما ذكرناه من غسل الأعضاء ما قاله الله عز وجل ((يا أيها الذين
آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم)) الآية (٢)

والحجة في أن البدل هو مقام غسل الوجه ما قاله تعالى ((فلم تجدوا ماءً
فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه)) (٣)

والحجة في السجود على الأعضاء ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
كان يأمر أصحابه أن يسجدوا على سبعة أعظم ولا يكفوا لهم ثوباً ولا شعراً (٤)

فأفادنا بأمره / فرض السجود على هذه الأعضاء (٥)

١/٢٢

والحجة في غسل جميعه في الجنابة قوله تعالى ((وإن كنتم جنباً فاطهروا)) (٦)
فأوجب غسل جميع الجسد من الجنابة.

(١) سورة النور آية ٣٠ .

(٢) ((وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين)) سورة
المائدة آية ٦ .

(٣) سورة المائدة آية ٦ .

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الأذان باب السجود على سبعة
أعظم ٢/٢٩٥ .

ومسلم في صحيحه في كتاب الصلاة باب أعضاء السجود والنهي عن كف
الشعر والثوب وعن الرأس في الصلاة ١/٣٥٤ .

(٥) وهن الجبهة ، واليدين ، والركبتين ، والرجلين ، ففي صحيح البخاري
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : " أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن
يسجد على سبعة أعضاء ولا يكف شعراً ، ولا ثوباً ، الجبهة واليدين ،
والركبتين والرجلين . "

صحيح البخاري كتاب الأذان باب السجود على سبعة أعظم ٢/٢٩٥ .

(٦) سورة المائدة آية ٦ .

فإذا قيل لك بكم السنن في الجسد والرأس ؟ تقول: أربع عشرة .
 فإذا قيل ماهن ؟ تقول : السواك ، والمضمضة والاستنشاق ، وقص الشارب ،
 وفرق الشعر ، وتخليل (١) اللحية ، والحلق ، والتقشير في الحج ، وتصف
 الحاجبين (٢) ، وتقليم الأظفار (٣) وحلق العانة والعانة هاهنا هي الشعر
 النابت المستدير حول الحلقة التي يخرج (منها الفائط والعامة تظنها الشعر
 النابت فوق الركب التي بين السرة والذكر وليس الأركاظنو) (٤) ، والختان ،

(١) خلل الرجل لحيته أوصل الماء إلى خلالها وهو البشرة التي بين الشعر

انظر : المصباح المنير ١/ ١٨١ .

(٢) وفي - ب - الجناحين وهو أصح فلعل المقصود الأبطين . ومعنى جناح

الإنسان يده ، فجناحا الإنسان يده ، وقيل : جناحك أي عضدك .

فعبارة الأصل بعيدة عن المعنى المراد ، إذ يترتب على ذلك تحديد

المكان الذي يراد إزالة الشعر منه ، والحاجبين معلوم أن حكم أخذ

شعرهما لا يجوز للرجل ولا المرأة ، والمذكور في قوله صلى الله عليه

وسلم " عشر من الفطرة ، نتف الإبط ، وليس الحاجب " .

انظر : الصحاح مادة جنح ١/ ٣٦٠ ، ولسان العرب مادة جنح

٢/ ٤٢٩ ، وفتح الباري ١٠/ ٣٧٧ .

(٣) وفي - ب - (الأظافر) .

(٤) ما بين القوسين سقط من - أ - . قال الجوهرى في الصحاح : العانة

شعر الركب . وقال ابن منظور : العانة منبت الشعر فوق القبل من

المرأة وفوق الذكر من الرجل والركب بالتحريك منبت العانة وقال صاحب

القاموس : إنه العانة أو منبتها أو الفرج .

انظر : الصحاح مادة ركب ١/ ١٣٩ ، ومادة عون ٦/ ٢١٩٦ ، ولسان

العرب مادة عون ١٣/ ٣٠٠ ، وترتيب القاموس مادة ركب ٢/ ٣٨١ ،

ومادة عون ٣/ ٣٥٠ .

والاستنجا ، وغسل اليدين قبل إدخالهما في الإناء ، وتفقد البراجم (١) في الطهارة .

فإذا قيل لكما الحجة في السواك ؟ تقول : ماروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لولا أن أشق / على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة " (٢) وقد روي عنه عليه السلام أنه قال " السواك مطهرة للغم مرضاة للرب " (٣) .

والسواك مستحب (٤) عند كل حال تغير فيها الغم إلا الصائم فإنه يكره له ذلك عند الإفطار لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " لخوف (٥) فم

(١) أصل البراجم العقد التي في ظهر الأصابع إذا قبض القابض كفه نشزت وارتفعت . قال البغوي : والمعنى معالجة المواضع التي تتسخ فيجتمع فيها الوسخ بالغسل والتنظيف . انظر : -

الصالح مادة برجم ٧٨٠ / ٥ ، ولسان العرب مادة برجم ٤٦ / ١٢ ، وشرح السنه للبغوي ٣٩٩ / ١ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح في كتاب الصيام باب سواك الرطب واليابس للصائم ٣٧٤ / ٢ ، وفيه " مع " بدلا من لفظ " عند " وأخرجه في السواك يوم الجمعة بلفظ " عند كل وضوء " ١٥٨ / ٤ .

وسلم في كتاب الطهارة باب السواك ٢٢٠ / ١ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح تعليقا مجزوماً به في كتاب الصوم باب سواك الرطب واليابس للصائم ١٥٨ / ٤ .

(٤) وفي - ب - (يستحب)

(٥) خلف فوه خلوفه ، وغلوفه ، وأخلف إخلاقا ، إذا تغيرت بالخلقة تغير رائحة الفم .

انظر الفائق ٣٨٧ / ١ ، والنهاية ٦٢ / ٢ .

الصائم عند الله أطيب من ربح المسك " (١)

والحجة في هذه الخصال العشر ماروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " عشر من الفطرة " فعدد (٢) هذه الخصال .

والحجة في البراجم : السنة عن النبي صلى الله عليه وسلم وذلك أنه أمرنا

(١) أخرجه البخاري في صحيحه مع الغتخ في كتاب الصوم باب فضل الصوم

١٠٣/٤ ، وقدم كلمة " أطيب " على كلمة " عند الله " .

وكذا مسلم نحوه في كتاب الصوم باب فضل الصيام ٨٠٧/٢ .

(٢) عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

عشر من الفطرة : قص الشارب ، وإعفاء اللحية ، والسواك ، واستنشاق

الماء ، وقص الأظفار ، وفسل البراجم ، ونشف الإبط ، وحلق العانة

وانتفاس الماء .

قال زكريا : قال مصعب : ونسيت العاشرة إلا أن تكون المضضفة

أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الطهارة باب خصال الفطرة

٢٢٣/١ . وذكر إعفاء اللحية بدلا من تخليلها ، ولم يذكر الحلق

أو التقصير وكذا غسل البدن قبل إدخالهما في الإنا .

وكذا ابن ماجه في كتاب الطهارة باب الفطرة ١٠٧/١ .

والترمذي في كتاب الأدب باب ماجاء في تقليم الأظفار ٩١/٥ - ٩٢ .

قال ابن الأثير : انتقاص الماء : يريد انتقاص البول بالماء إذا غسل

المذاكير به في الاستنجاء وقيل هو الانتضاح بالماء .

النهاية ١٠٧/٥ .

بتفقد ها عند طهارتنا (١) .

والحجة في الحلق ما قاله تعالى ((محلّسين رؤوسكم ومقصرين لا تخافون)) (٢) ،

فقد شهد النص على صحة ما ذكرت من الفرائض والسُنن .

(١) وهي ضمن العشرة المذكورة في حديث عائشة رضي الله عنها السابق .

(٢) سورة الفتح آية ٢٧ .

بَابُ الْحَيْضِ

إذا قيل لك: ما الأصل في الحيض؟ (١) فقل: كتاب الله جل وعز سنة نبيه صلى الله عليه وسلم .

فإذا قيل لك: ما الحجة من كتاب الله عز وجل ؟ تقول: ما قاله تعالى: ((ويسألونك عن الحيض قل هو أذى)) (٢) الآية ، فأفادنا حكم الحيض والحجة من السنة ماروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " مروها فلتجلس عدد الأيام والليالي " (٣)

(١) لغة السيلان يقال : حاضت السُّرَّة . تحيض حيفاً سال صنفها وخرج منها ما أحمر، وشرعاً : دم جبلة يخرج من أقصى رحم المرأة بعد بلوغها على سبيل الصحة في أوقات مخصوصة .
انظر : الصحاح مادة حيف ٣/١٠٧٢ ، ومعجم مقاييس اللغة مادة حيف ٢/١٢٤ ، والمصباح المنير ١/١٥٩ ، والمطلع ص ٤٠ ، ونهاية المحتاج ١/٣٢٣ ، ومغني المحتاج ١/١٠٨ .

(٢) سورة البقرة آية ٢٢٢ .

(٣) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة باب في المرأة تستحاض ، ومن قال : لا تدع الصلاة في عدة الأيام التي كانت تحيض بنحوه ١/١٨٢-١٨٨ .
والنسائي في كتاب الحيض باب المرأة يكون لها أيام معلومة تحيضها كل شهر ١/١٨٢ بنحوه .

ومالك في الموطأ في كتاب الطهارة باب المستحاضة ١/٦٢ بنحوه .
والشافعي في المسند ١/٤٦ بنحوه ، وأحمد في المسند ٦/٩٣ بنحوه
والبيهقي في سننه ١/٣٣٣ بنحوه .

قال النووي : روى بأسانيد صحيحة على شرط البخاري ومسلم وأشعار ابن الملقن إلى أنه روى بأسانيد صحيحة على شرط الصحيح . المجموع ٢/٣٨٢ ، وخلاصة البدر المنير ١/٨١ .

فإذا قيل لك: يجب فرض الحيض ؟ تقول: بخصلتين .

فإذا قيل لك: بما هما ؟ تقول : رؤية الدم وتتمام الحد والمقدار .

والحد حدان ، فأول ذلك استكمال يوم وليلة ، والحد الثاني: استكمال خمسة عشر يوما لا تكون المرأة بدون الحد الأول مع رؤية الدم حائضا ولا تكون بتجديد ازدياد خمسة عشر يوما مع رؤية الدم حائضا ، بل تكون في الحالتين (١) مستحاضة (٢) ، وتكون بما بين الحدين مع رؤية الدم حائضا .

والحيض يزيد وينقص ، فزيادته إلى استكمال خمسة عشر يوما ، ونقصانه إلى حال المؤيسات (٣) ، وأقل الحيض يوم وليلة ، وأكثره خمسة عشر يوما ، وأقل الطهر خمسة عشر يوما وهو الفاصل (٤) بين دم الحيض والنفاس .

والحجة في أن أقل الحيض يوم وليلة ما اتفق عليه العلماء ، واتفاقهم على

(١) ما قل من يوم وليلة وزاد عن خمسة عشر يوما .

(٢) الاستحاضة : دم علة يخرج من عرق فيه في أدنى الرحم يسمى العاذل . نهاية المحتاج ١/٣٢٣ .

(٣) اليأس القنوط ، وقطع الرجاء ، والعيان بالله ، والياسة من الحيض المنقطع عنها .

انظر: الصحاح مادة يئس ٣/٩٩٢ ، ولسان العرب مادة يأس

٢٥٩/٦ ، والمغرب ٢/٣٩٤ .

(٤) من هنا سقط من نسخة (ب) .

ضربين : اتفاق بالمعنى ، واتفاق بالاسم ، فالأول اتفاق بالمعنى هو ما حصل فيه
أقارب من قصر عن القول في ذلك (١) لأنهم أجمعوا جميعاً أن المبتدأ
برؤية الدم حائض / .

أ/٢٣

واختلفوا في المقدار (٢) ، واختلفوا في المقدار لا يخرجهم عن الاتفاق على

(١) أي: أن أقل الحيض يوم وليلة ، فنقل عن مالك القول بأنه لا حد لأقله
وقال عطاء: أقله يوم واحد .

انظر: الذخيرة ١/٣٧٢ ، والقوانين الفقهية ٣١ ، والكافي لأهل
المدينة ١/١٨٥ ، ومواهب الجليل ١/٣٦٧ ، وبداية المجتهد
١/٥٠ ، والمغني ١/٣٠٨ .

(٢) ذهب أبو حنيفة إلى أن أقل الحيض ثلاثة أيام ولياليها .

ومالك قال : لا حد لأقله كما ذكرنا .

أما الشافعي وأحمد فذهبوا إلى أن أقله يوم وليلة ونقل عنهما قول آخر
وهو أن أقله يوماً ومذهبنا الأول .

انظر : تحفة الفقهاء للسرقي ٢/٣٣ ، والهداية مع فتح القدير
١/٦٠ ، واللباب في الجمع بين السنة والكتاب ١/١٦٩ ، والمبسوط

٣/١٤٧ ، والذخيرة ١/٣٧٢ ، والكافي لأهل المدينة ١/١٨٥ ،

والقوانين الفقهية ص ٣١ ، ومواهب الجليل ١/٣٦٧ ، وبداية

المجتهد ١/٥٠ ، ومختصر البوطي لوجه ٤ ، ومختصر المزني ص ١١ ،

والمهذب والمجموع ٢/٣٥٣ - ٣٥٤ ، والوجيز ١/٢٥ ، وفتح العزيز

٢/٤١١-٤١٢ ، والتبصير ص ٢١ ، والمنهاج ومغني المحتاج ١/١٠٩ ،

والإنصاف ١/٣٥٨ ، وشرح بنتي الإرادات ١/١٠٨ ، والمغني

١/٣٠٨ .

أنها يوم وليلة حائض، فقد اتفق ذلك بالاسم والمعنى .

والحجة في الخمسة عشر يوما : أنا وجدنا الخمسة عشر معهودا من حبيش النساء وهو مستوعب لأقاويل المختلفين (١) ، فقد حصل بدلالة العرف والعادة وما حصل فيه استيعاب أقاويل المختلفين دليل على أن أكثر الحيف خمسة عشر يوما .

وللحائض حكمان : وهما ترك الصلاة والصوم ، وطبها قضاء الصوم ، والحجة في قضاء الصوم دون الصلاة السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت كنا نحيف على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فنقضي الصوم ولا نقضي الصلاة (٢) .

(١) ذهب أبو حنيفة : إلى أن أكثر الحيف عشرة أيام وروى عن سعيد بن جبير أنه قال : أكثره ثلاثة عشر يوما .
وذهب مالك والشافعي وأحمد : إلى أن أكثره خمسة عشر يوما فالخمس عشرة مستوعبه للعشرة وللثلاثة عشر .

انظر : تخفة الفقهاء للسمرقندي ٣٣/٢ ، واللباب في الجمع بين السنة والكتاب ١٦٩/١ ، والهداية وفتح القدير ١٦١/١ ، والذخيرة ٣٧٣/١ ، والكافي لأهل المدينة ١٨٥/١ ، ومختصر خليل ص ٢٢ ، وهداية المجتهد ٥٠/١ ، ومختصر البويطي لوجه ٤ ، والوجيز ٢٥/١ ، والتنبيه ص ٢٢ ، وفتح العزيز ٤١٢/٢ ، والمهذب والمجموع ٣٥٤/٢ - ٥٣٧ ، والمنهاج ومعني المحتاج ١٠٩/١ ، والانصاف ٣٥٨/١ ، والكافي الحنبلي ٧٥/١ ، والشرح الكبير ١٦١/١ ، وشرح منتهاى الارادات ١٠٨/١ ، والمغنى ٣٠٨/١ .

(٢) أخرجه البخاري بنحوه في صحيحه مع الفتح في كتاب الحيف باب أقبال الحيف وأدباره ٤٢١/١ .
أخرجه مسلم في كتاب الحيف باب وجوب قضاء الصوم على الحائض دون الصلاة بلفظ " كان يصينا ذلك فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلاة "

ومن القياس ما يدل على صحة هذا ، وذلك أن التكليف على حسب الطاقة
فالصوم قليل في كثير والصلاة كثير في قليل ، فإذا أمرناها بقضاء الصوم لم تكلف
ما ليس في الطاقة ، وإذا أمرناها بقضاء الصلاة كان تكليف ما ليس في الطاقة ،
ولزوجها حكم واحد وهو أن لا يبطأها حتى تفتسل لأن الله جل وعز قال ((حتى
يطهرن)) (١) يعني من الدم ((فإذا تطهرن)) (٢) يعني بالماء
((فأتوهن من حيث أمركم الله)) (٣) فإن وطئها قبل ذلك أساء ولا شيء عليه
ويستغفر الله .

فإن رأت الدم أقل من يوم وليلة ثم انقطع عنها نظر ، فإن كانت تركت صلاة
قضت ، والمستحاضة تتوضأ عند كل صلاة وتغسل ، فإن رأت الدم يوماً وليلة
ثم استمر بها الدم حتى تجاوز الخمسة عشر يوماً ردت إلى أقل الحيض يوم
وليلة وقضت صلاة أربعة عشر يوماً ، وإن كانت أفطرت فعليها القضاء ولا كفارة
وإن لم تفطر أجزأها ذلك الصوم عن الغرض وعليها قضاء يوم وهو الذي كانت
فيه حائض ، فإن انقطع الدم عنها في يوم الخمسة عشر فالأيام كلها حيض . فإن
رأت الدم يوماً وليلة والنقا يوماً وليلة إلى خمسة عشر يوماً ثم انقطع عنها يكون
حيضها خمسة عشر يوماً ، فإن رأت الدم يومين والنقا يومين يكون حيضها
أربعة عشر يوماً (٤) ، فإن رأت الدم ثلاثاً والنقا ثلاثاً فحيضها خمسة عشر

(١) سورة البقرة آية ٢٢٢ .

(٢) " " " " .

(٣) " " " " .

(٤) لأنها في اليوم الخامس عشر والسادس عشر معها دم ، فالدم تجاوز
أكثر مدة الحيض خمسة عشر يوماً ولم يكن معها في اليوم الرابع عشر دم ،
فيكون حيضها أربعة عشر يوماً والدم الموجود في الخامس عشر وما بعده
ليس دم حيض ويقاس عليها المسائل التي ذكرها المصنف بعدها .

يوماً فإن رأت الدم أربعاً والنقاة أربعاً يكون حيضها اثني عشر يوماً ، فإن رأت
الدم خمسا والنقاة خمسا فحيضها خمسة عشر يوماً ، فإن رأت الدم ستاً
والنقاة ستاً ثم استمر بها الدم يكون حيضها ستة أيام ، وكذلك إن رأت الدم
سبعاً فحيضها سبعة أيام ، وهكذا الباب إلى الخمسة عشر فإن قالت حيضي
يوم وليلة من هذا العشر لا أدري أين موقعها من العشر تتوضأ عند كل
صلاة وصلت إلى طلوع الفجر من اليوم الثاني ثم تغتسل وتتوضأ عند كل صلاة
في كل يوم وتغتسل عند انقضاء الثلاثة إلى انقضاء العشر .

فإن قالت حيضي يومين وليلتين من هذا العشر لا أدري أين موقعها من
العشر تتوضأ عند كل صلاة وتغتسل عند طلوع الفجر من اليوم الثالث عند
انقضائه إلى آخر العشر .

١/٢٤

وكذلك إن قالت حيضي ثلاثة من العشر لا أدري أين موقعها من العشر
تتوضأ عند كل صلاة ثم تغتسل عند انقضاء اليوم الثالث وتتوضأ عند كل صلاة
من كل يوم وتغتسل عند انقضائه إلى آخر العشر .

فإذا قالت حيضتي أربعة أيام من هذا العشر لا أدري أين موقعها من العشر
تؤمر أن تتوضأ عند كل صلاة من أول يوم من العشر إلى اليوم الرابع عند غروب
الشمس ثم تغتسل وتطلي وتفعل كذلك في كل يوم من العشر وتغتسل عند
انقضائه إلى آخر العشر .

فإن قالت حيضي خمسة أيام من العشر لا أدري أين موقعها من العشر
قبل لها تتوضي ، عند كل صلاة من أول يوم من العشر إلى اليوم الخامس عند
غروب الشمس ثم تغتسل وتطلي وكذلك تفعل في كل يوم من أيام العشر

(١) (٢، ٣) الصواب - من هذه - .

(٤) من هنا انتهى السقط من - ب - .

وتغتسل عند انقضاءه إلى آخر العشر وطهها قضا* صوم ما اعترفت به من الحيض ولا تضرها (٢) الصلاة في ذلك .

فإن قالت بحيضي ستة أيام أمرت أن تتوضأ عند كل صلاة من أول يوم من العشر إلى اليوم الرابع عند انقضاءه ثم تترك الصلاة في اليوم الخامس والسادس (٢) ، وتغتسل عند انقضاءه وتغتسل عند كل صلاة من الأيام الباقية وتغتسل عند انقضائها إلى آخر (٣) العشر .

فإن قالت بحيضي سبعة أيام أمرت أن تتوضأ لكل صلاة من أول العشر إلى آخر اليوم الثالث وتغسل ثم تترك الصلاة في اليوم الرابع والخامس والسادس والسابع (٤) وتغتسل عند انقضائه ثم تتوضأ عند كل صلاة من الأيام الباقية من العشر (٤) وتغتسل عند انقضائها إلى آخر العشر فإن قالت بحيضي ثمانية أيام من العشر لا أدري أين يقع أولها أمرت أن تتوضأ لكل صلاة وتغسل في اليومين الأولين من العشر ثم تترك الصلاة في اليوم الثالث والرابع والخامس والسادس والسابع والثامن وتغتسل عند انقضائه (٥) وتتوضأ عند كل صلاة من اليومين الآخرين ، وتغتسل عند انقضائه كل يوم منهما .

فإن قالت بحيضي تسعة من العشر فإنه (٦) تتوضأ عند كل صلاة من أول يوم من العشر إلى آخره ثم تترك في اليوم الثاني الصلاة إلى اليوم التاسع عند انقضائه وتغتسل عند انقضائه وكذلك تتوضأ في اليوم العاشر عند كل صلاة وتغسل ،

(١) وفي - ب - (يضرها) .

(٢) لأنها حائض في هذين اليومين بمقين .

(٣) لعله محتاط في الأخير لأن الأول متصل بالطهر .

(٤) ما بين القوسين زيادة من - ب - .

(٥) الثامن .

(٦) هذا تصحيف والصواب (فإنها) .

وتغتسل عند انقضاءه وهي في هذه المسائل كلها في اليوم العاشر / طاهرة ١٥/ب
 بيقين ، ولا يطأها الزوج في هذا العشر إلا عند إنقضائه ، وتقضي صوم ما اعترفت
 به من الحيض ولا تؤمر بترك الصلاة إلا بيقين ، وكل حال من أحوالها لا يضرها
 فيه الأمر بالصلاة ولا تؤمر بترك صلاة فيه وإذا أرادت القضاء لهذه الأيام قضت
 احتياطاً فإن كان عليها يوم قضت يومين ، وإن كان عليها يومين قضت أربعاً ^(١) ،
 وهكذا ^(٢) تصنع في القضاء ، وسواء قالت حيضي ^(٣) من هذا العشر يوم أو من
 الشهر يوم الجواب فيهما واحد .

فإن قالت حيضي خمسة عشر يوماً من هذا الشهر إلا أنني في يوم خمسة عشر ^(٥)
 طاهر فالجواب في ذلك أن ما بقي من الشهر حيض كله .

فإن قالت حيضي خمسة عشر / إلا أنني في اليوم الآخر من الخمسة عشر حائض ٢٥/أ
 بيقين لم تؤمر بترك الصلاة به إلا في اليوم الخامس عشر وتغتسل عند انقضائه
 وتتوضأ في كل يوم بعد الخمسة عشر وتغتسل عند انقضائه ، تفعل ذلك إلى
 آخر الشهر ، وهي طاهر في آخر الشهر بيقين ، ولا يطأها الزوج إلا في آخر
 الشهر ، وفي المسألة الأولى يطأها في كل يوم من أول الشهر إلى آخر الخمسة
 عشر .

فإن قالت حيضي يومين من عشرين مختططين أمرت بترك الصلاة في اليوم
 العاشر من العشر الأول وترك الصلاة في أول يوم من العشر الثاني ^(٦) وتغتسل

(١) وهذا خطأ والصواب "يومان" .

(٢) في - ب - زيادة (وكذلك) .

(٣) وفي - ب - (حيضتي) . (٤) الصواب - هذه .

(٥) وهذا خطأ والصواب (الخامس عشر) .

(٦) لعله لأجل أن يكون اليومان وراء بعضهما فهي أخذت آخر العشر

الأول وأول العشر الثانية . ويكون اليومان متواصلين .

عند انقضائه .

وإذا قالت حيضي ثلاثا من عشرين لا أدري أين موقعها من العشرين هكذا تعمل
تترك الصلاة في اليوم العاشر من العشر الأول واليوم الأول من العشر الثاني
وتغتسل عند انقضاء اليوم وتتوضأ عند كل صلاة من اليوم الذي بعده وتغتسل
عند انقضائه وهذه المسألة إلى عشرة أيام على هذا التنزيل فإن قالت حيضتي
يوم وليلة وبعض يوم من يومين مختلطين لا أدري البعض متقدم اليوم والليلة
أو اليوم والليلة متقدم البعض . الجواب في ذلك أنها إن وقتت فقالت البعض
وقت صلاة أمرت بترك العصر من اليوم الأول إلى بعد صلاة الصبح من اليوم
الثاني واغتسلت وصلت الظهر وتوضأت وصلت العصر واغتسلت عند غروب الشمس
فصلت المغرب لأنها لا تخلو في اليوم الأول من أن تكون في كله حائضا أو في
بعضه حائضا فقد صار الأمر لها بترك الصلاة بيقين ، وكذلك صلاة الصبح من
اليوم الثاني ، وهذا الباب ينزل على هذا التنزيل في أول أيامها وآخر
أيامها وتؤمر فيها بما أمرت في هذا اليوم والبعض ، فإن لم تقل وقت صلاة
أمرت بترك الصلاة من بعد صلاة العصر إلى بعد طلوع الفجر من اليوم الثاني
واغتسلت عند انقضائه وهذا الباب إلى الخمسة عشر تنزل على هذا التنزيل
تؤمر في اليوم الأول بهذا وفي اليوم الأخير بهذا وهي فيما بين الطرفين
حائض بيقين تترك الصلاة والصوم .

فإن قالت حيضي من هذا الشهر سبعا ومن الشهر الثاني ثمانية أيام
فحيضها ثمانية أيام .

وإن قالت حيضي في الشهر الثالث تسع فحيضها سبع .
والحرائر والإماء في الحيض سوا ، وأقل الطهر خمسة عشر يوما ولم يحسد

كثيره ، فإذا طهرت قبل غروب الشمس صلت الظهر وصلت العصر وكذلك إن طهرت قبل طلوع الفجر قضت المغرب وعشاء الآخرة ، فإن كان ذلك بعد طلوع الفجر فلا إعادة عليها ، وكذلك إن كان بعد غروب الشمس فلا إعادة عليها .

بَاب فِي النَّفَاسِ

إذا قيل لك: يجب فرض النفاس (١) ؟ تقول: بمعنىين ، بالولادة وشج (٢)
 الرحم الدم ، والنفاس من الولد والولدين والثلاثة والأربعة نفاس واحد ،
 وأقل / النفاس ساعة وأكثره ستون يوما ، والطهر: الفاصل بين دم النفاس ١٦/ب
 والحيض: انقطاع الدم خمسة عشر يوما فإن رأت الدم / ساعة ثم انقطع عنها ٢٦/أ
 كانت بذلك طاهرا إن دام لها انقطاع الدم خمسة عشر يوما ، فإن رأت الدم
 في بعض ذلك كان كله نفاسا ، والحرائر والإماء في النفاس سوا ، وهي نفاسا
 بالسقط ، وما يقع عليه اسم الولادة بأقل ما يكون خلقا . أخر كتاب الطهارة .

-
- (١) نفست المرأة ونفست بالكسر نفاسا ، إذا وضعت ، وتعريف النفاس
 شرعا : هو الدم الخارج بعد فراغ الرحم من الولادة .
 انظر : الصحاح مادة نفس ٩٨٥/٣ ، والنهاية مادة نفس ٩٥/٥ ولسان
 العرب مادة نفس ٢٣٨/٦-٢٣٩ ، والنهاية القصوى ٢٦١/١ ، ونهاية
 المحتاج ٣٢٣/١ .
 (٢) شجبت الماء والدم أشجه شجا إذا سيلته ، فالمعنى سيلان الدم من
 الرحم .
 انظر : الصحاح مادة شجج ٣٠٢/١ .

بـ باب مواقيت الصلوات (١)

أول مواقيت (٢) الصلوات (٣) الخمس على ما جاءت به السنة وقت الظهر حين تزول الشمس عن كبد السماء والزوال طول الظل بعد غاية القصر عند انتصاف النهار ثم لا يزال وقت الظهر قائما إلى أن يصير ظل كل شيء مثله ، فإذا صار ظل كل شيء مثله وزاد على ذلك أقل القليل فقد دخل وقت العصر ثم لا يزال وقت العصر قائما إلى أن يصير ظل كل شيء مثله ، وإنما المشلان في الزائد على طول الزوال ثم فأت وقت الاختيار من وقت العصر ، فإن صلاها قبل أن تغرب الشمس بركعة فلا نقول إنه عاص غير أنه تارك للوقت المختار له . وأما المغرب فلا وقت لها إلا وقت واحد وهو سقوط القمر من ودخول الليل . ووقت صلاة العشاء الآخر عند غيبوبة الشفق (٤) واسوداد

-
- (١) وفي - الصلاة وما في - ب - يتشع مع سياق المصنف بدليل ما بعد . .
 (٢) جمع ميقات ، وهو مصدر الوقت والوقت مقدار من الزمان . فالتوقيت
 أن يجعل للشيء وقت يختص به .
 انظر الصحاح مادة وقت ٢٦٩/١ . ولسان العرب مادة وقت ١٠٧/٢ - ١٠٨
 والمصباح ٦٦٧/٢ .
 (٣) جمع صلاة وهي : في اللغة الدعاء .
 وشرعا : أقوال وأفعال مخصوصة مفتحة بالتكبير مختتمه بالتسليم
 بشرائط مخصوصة .
 انظر الصحاح مادة صلا ٢٤٠٢/٦ ، والنهاية ٥٠/٣ ، والمصباح
 ٣٤٦/١ ، وفتح العزيز ٢٥٣/٣ ، ومغني المحتاج ١٢٠/١ .
 (٤) الشفق من الإشفاق : وهي الحمرة التي تلي غروب الشمس إلى وقت العشاء
 الآخر دون البياض والصفرة .
 انظر : الصحاح مادة شفق ١٥٠١/٤ ، والنهاية مادة شفق ٤٨٧/٢ ،
 واللسان مادة شفق ١٧٩/١٠ - ١٨٠ ، وفتح العزيز ٢٢/٣ - ٣١ ، والمجموع
 ٣٧/٣ - ٤٠ .

الأفق وهي الحبرة ثم لا يزال وقتها قائما إلى ثلث الليل ، فإذا كان ذلك فقد
حان^(١) (٣) وقت الإختيار .

وأما صلاة الفجر : فالفجر فجران ، الأول كذب السرحان (٣) منتصب^(٤) تأتي
بعده ظلمة ، فهذا لا يحرم طعاما على من أراد الصيام ، ولا يوجب الصلاة .
والفجر الثاني بيد ومعترضا ويمتد في الأفق وذلك يحرم الطعام على من أراد
الصيام ويوجب الصلاة ثم لا يزال وقت الفجر قائما إلى أن يسفر الصبح ، فإذا

(١) وفي - ب - (جاز) .

(٢) لعله يقصد انتها وقت الاختيار فقد بين إن وقتها قائم إلى ثلث
الليل .

قال الشافعي: وآخر وقتها إلى أن يمضي ثلث الليل فإذا مضى ثلث
الليل الأول فلا أراها إلا فائته لأنه آخر وقتها ، وهذا في الجد يد
وقال في القديم إن آخر وقتها المختار إلى نصف الليل .

الأم ٧٤/١ ، وانظر مختصر البوطي لوحة ٣ ، وحلية العلماء ١٨/٢ - ١٩ ،
والمجموع ٣٨/٣ - ٣٩ .

(٣) جمعه سراحين وهو الذئب ، وقيل الأسد ، وقيل يطلق عليهما جميعا
ويقال للفجر الكاذب على التشبيه .

انظر : النهاية ٣٥٨/٢ . واللسان مادة سرح ٤٨٢/٢ ، والمصباح
النير ٢٧٣/١ .

(٤) نصبه ينصبه نصبا إذا وضعه مرتفعا ونصبت الحجر رفعتة علامه .

فالفجر الأول بيد وستطيلا ذاهبا في السماء ثم ينمحق وتضيق الدنيا
أظلم مآكانت والعرب تشببه بذب السرحان المعنيين أحدهما طولسه
والثاني أن الضوء يكثر في الأعلى دون الأسفل كما أن الشعر يكثر على
أعلى ذنب الذئب دون أسفله .

انظر: المصباح مادة نصب ٢٢٥/١ ، ولسان العرب مادة نصب ٢٥٨/١
والمصباح النير ٦٠٧/٢ ، وفتح العزيز ٣٣-٣٤ ، وسفني المحتاج
١٢٤/١ ، ونهاية المحتاج ٣٧٠/١ .

أسفر فقد فاتته وقت (١) الاختيار ، ولا يعصي بأدائها وقت الجواز حتى تطلع الشمس قبل امكان ركعه ، وهذا وقت من أدرك أول الوقت ، فأما من كان مضطرا أو معذورا مثل صبي أو حائض طهرت أو كافر أسلم أو منى عليه أفاق قبل المغرب بركعه يصلون الظهر والعصر (٢) ، وكذلك إن كان كل شيء من ذلك قبل طلوع الفجر بركعه فإنهم يصلون المغرب والعشاء .

(١) من هنا سقط من - ب - .

(٢) لأنهما كالملاة الواحدة لاتحاد وقتيهما ووقت أحدهما وقت للأخرى

في حق المعذور وكذا المغرب والعشاء كما ذكر المصنف .

انظر : المجموع ٦٣/٣ ، ومغني المحتاج ١/١٣٢ .

أول كتاب الصلاة

باب فرض الصلاة

إذا قيل لك: ما فرض الصلاة ؟ تقول: ^(١)ثانية عشر خصلة .

فإذا قيل لك: بما هي ؟ فقل : النية للطهارة ، والطهارة بالماء الطاهر ، وستر العورة بثوب طاهر ، وطهارتها ، وطهارة الموضع الذي يصلي فيه والعلم بالوقت ، والقيام إلا لعذر ، والتوجه إلى الكعبة ، والنية للصلاة مع تكبيرة الإحرام ، والقراءة بسورة الحمد ، والركوع ، والطمأنينة فيه والاعتدال من الركوع والطمأنينة فيه ، والسجود والطمأنينة فيه ، والجلوس بينهما والطمأنينة فيها ، والتشهد الأخير ، والصلاة فيه على النبي صلى الله عليه وسلم ، والتسليم الأولى .

فإذا قيل لك: بما الحجة في النية ؟ تقول: ما تقدم ذكره ^(٢) وشرحناه وقوله تعالى ((إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا)) ^(٣) وما روي عنه

عليه السلام أنه قال / " لا يقبل الله قولا إلا بعمل ولا يقبل قولا وعلا إلا بنية ١/٢٧ ولا يقبل قولا وعلا ونية إلا بإصابة السنة " ^(٤) ، وقوله " الأعمال بالنيات " ^(٥) .

فإذا قيل لك: بما الحجة في الطهارة ؟ تقول: ما قاله تعالى ((يا أيها الذين

(١) الصواب ثمان عشرة خصلة .

(٢) في كتاب الطهارة باب في النية . ص ١٠٩

(٣) سورة الاسراء آية ٣٦ .

(٤) عزاء ابن رجب في جامع العلوم والحكم إلى ابن أبي الدنيا عن ابن

سعود رضي الله عنه بإسناد ضعيف .

جامع العلوم والحكم ص ٩ .

(٥) سبق تكميله ص ١١١

آمنوا إذا قمت إلى الصلاة . . الآية)) (١) وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " مفتاح الصلاة الطهور " (٢) .

فإذا قيل لك : ما الحجة في ستر العورة ؟ تقول : ما قاله تعالى ((يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سوآتكم)) (٣) ، وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " طمعون طمعون من نظر إلى سواة أخيه " (٤) فدل بذلك على فرض سترها ، وقد أجمعت الأمة على أن من صلى عرياناً وهو يجد ثوباً أن صلاته باطلة (٥) . فإذا قيل لك : ما الحجة في طهارتها ؟ تقول : ظاهر التنزيل

(١) سورة المائدة آية ٦ .

(٢) سبق تخريجه ص ١١٥

(٣) سورة الاعراف آية ٣٦ .

(٤) لم أقف على تخريجه .

(٥) قال ابن حزم في مراتب الإجماع : " اتفقوا أن ستر العورة فيها - أي الصلاة - لمن قدر على ثوب مباح لباسه له فرض " .

وقال ابن عبد البر في التمهيد : استدل من جعل ستر العورة من فرائض الصلاة بالإجماع على إفساد من ترك ثوبه وهو قادر على الاستتار به صلى عرياناً " .

انظر : التمهيد ٣٧٩/٦ ، والكافي لأهل المدينة ٢٣٨/١ - ٢٣٩ ،

ومواهب الجليل شرح مختصر خليل ٤٩٧/١ ، ورحمة الأئمة ص ٢٨ - ٢٩

ومراتب الإجماع لابن حزم ص ٢٨ .

وهو ما قاله تعالى ((وثيابك فطهر)) (١) وإن كان قد اختطف أهل التأويل في ذلك (٢) . وقد أجمعت الأمة أن من صلى في ثوب نجس فعلاته باطله (٣) .

(١) سورة المدثر آية ٤ .

(٢) قال ابن سيرين وابن زهد أن المعنى أفسلها بالما - وطهرها من

النجاسة .

ونقل عن قتادة أن المعنى طهرها من المعاصي . وكانت العرب تسمي الرجل إذا نكث ولم يف بمعهده أنه دنس الثياب وإذا وفي وأصلح قالوا مطهر الثياب .

ونقل عن مجاهد أن المعنى أصلح عليك .

وقيل أن المعنى لا تلبس ثيابك على عصية وذر ، نقل عن ابن عباس وعكرمة .

انظر : أحكام القرآن لابن العربي ١٨٨٦-١٨٨٧ / ٤ ، وتفسير القرطبي ٨٢ / ١٩ ، وتفسير ابن جرير ١٤٤ / ٢٩ وما بعدها ، وتفسير ابن كثير ٤٤١ / ٤ .

(٣) حكى الإجماع في رحمة الأمة وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن من صلى في ثوب نجس نجس . ونقل عن ابن مجلز وسعيد بن جبير والنخعي وكذا نقل عن الحارث العكلي وابن أبي ليلى أنه ليس على ثوب إعادة ونقل من طاووس أنه رأى دساً كثيراً في ثوبه وهو في الصلاة فلم يباله ، ومن مالك ثلاث روايات : الأولى تصح الصلاة مع النجاسة الثانية لا تصح الصلاة علم أوجهل أونسي الثالثة أشار إليها الخطاب بقوله : إن المعتد في المذهب أن من صلى بالنجاسة متعدد عالمها بحكمها أو جاهلاً وهو قادر على إزالتها بعيد صلاته أبداً ومن صلى بها ناسياً لها أو غير عالم بها أو عاجزاً عن إزالتها . بعيد في الوقت على قول من قال إنها سنه . وقال ابن عبد البر " إن مالك يرى الإعادة على من صلى بثوب نجس مادام في الوقت لا غير طلباً للكمال .

انظر : الكافي لأهل المدينة ٢٤٠-٢٤١ ، والقوانين الفقهية ص ٢٧-٢٨ وسواهب الجليل ١٣١ / ١ ، والمهذب والمجموع ١٣٦-١٣٧ ، ورحمة الأمة ص ٣٧ ، والمغني ٦٣ / ٢ .

وقد جوزوا نحو الدرهم في الثوب من النجس (١) ومنع منه قوم (٢) ، وهو أفضل .
 فإذا قيل لك: ما الحجة في طهارة الموضع ؟ تقول : ما روي عن النبي صلى الله
 عليه أنه قال " جعلت لي الأرض سجداً وجعل ترابها لي طهوراً " (٣) فالسجدة
 ما استقرت عليه مساجد المصلين .
 والطهور ما استعمل منها في التيمم ، ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن

- (١) نقل ذلك عن الإمام أبي حنيفة .
 انظر : الكتاب مع شرحه الباب ٥٢ / ١ ، والهداية وفتح القدير
 ٢٠٢ / ١ .
- (٢) جمهور العلماء . انظر : الكافي لأهل المدينة ٢٤٠-٢٤١ / ١ ومواهب
 الجليل ١٤٦ / ١ ، وهداية المجتهد ٨١ / ١ ، والألم ٥٥ / ١ والمهذب
 والمجموع ١٢٦-١٢٧ / ٣ ، وشرح منتهى الإرادات ١٠٣ / ١ ، والمحرر
 ٧ / ١ ، والمغني ٦٣ / ٣ .
- (٣) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب التيمم من حديث جابر
 ابن عبد الله رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال " أعطيت
 خمساً لم يعطهن أحد قبلي : نصرت بالرعب مسيرة شهر ، وجعلت
 لي الأرض سجداً وطهوراً " . الحديث .
 ٤٣٥-٤٣٦ / ١ .
- وسلم بنحوه في كتاب المساجد ومواضع الصلاة ٣٧٠-٣٧١ / ١ .

الصلاة في المجزرة^(١) والمقبرة^(٢) والمزلة^(٣) والطرق وأعطى _____ ان^(٤)

(١) عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يصلوا في سبعة مواطن في المزلة والمجزرة والمقبرة وقارة الطريق وفي الحمام وفي مواطن الإبل وفوق ظهر بيت الله " أخرجه الترمذي وابن ماجه ، وقال الترمذي إسناده ليس بذلك وقال ابن حجر : " إن في سند الترمذي زهد بن جبيرة وهو ضعيف جدا وفي سند ابن ماجه عبد الله بن صالح وعبد الله بن العمري المذكور في سنده ضعيفا أيضا ، وحسنه البغوي في مصابيح السنة . انظر : سنن الترمذي كتاب الصلاة باب ماجاء في كراهية ما يصلو إليه ١٧٧/٢ - ١٧٨ ، وسنن ابن ماجه كتاب المساجد باب المواضع التي تكره الصلاة فيها ١٤٦/١ ، ومصابيح السنة ٢٩٨/١ ، وتلخيص الحبير ٢١٥/١ .

(٢) عن جندب بن عبد الله رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت بخمس وهو يقول : " إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل فإن الله تعالى قد اتخذني خليلا كما اتخذ إبراهيم خليلا ولو كنت متخذا من أمتي خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ، ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد إني أنهيكم عن ذلك " .

رواه مسلم في كتاب المساجد باب النهي عن بناء المساجد على القبور واتخاذ الصور فيها والنهي عن اتخاذ القبور مساجد ٣٧٧/١ - ٣٧٨ .

(٣) زيل الأرض والزرع يزيل زلا أي سده والزهل بالكسر السرجين فالمزلة الطاقة . انظر : الصحاح مادة زيل ١٧١٥/٤ ، والنهاية ٢٩٤/٢ ، ولسان العرب مادة زيل ٢٨٦/١٣ .

(٤) واحد ها عطن وهي مبارك الإبل عند الماء ثم توسع في ذلك فصار أيضا اسما لما تقيم فيه وتأوي إليه .

انظر : النهاية ٢٥٨/٣ ، ولسان العرب مادة عطن ٢٨٦/١٣ والمصباح المنير ٤١٦-٤١٧ ، والمطلع ص ٦٦ .

الإبل (١) ففي نهيه ما يدل على أنه لا يجوز أن يصلي إلا على البقعة الطاهرة ،
فطهارة الموضع فرض .

فإذا قيل لك: ما الحجة في العلم بالوقت ؟ تقول : قوله تعالى ((أقم الصلاة
طرفي النهار وزلفاً من الليل)) (٢) وقوله تعالى ((أقم الصلاة لدلوك الشمس
إلى غسق الليل)) (٣) وما فرضه على نبيه صلى الله عليه وسلم ، وصلاة جبريل

(١) عن جابر بن سرة رضي الله عنه أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه
وسلم : أتوضأ من لحوم الغنم ؟ قال : إن شئت فتوضأ وإن شئت
فلا تتوضأ . قال : أتوضأ من لحوم الإبل ؟ قال : نعم . فتوضأ من لحوم
الإبل . قال : أصلي في مرايض الغنم ؟ قال : " نعم " قال : أصلي في مبارك
الإبل ؟ قال : لا .

رواه مسلم في كتاب الحيض باب الوضوء من لحوم الإبل ٢٧٥ / ١ .

(٢) سورة هود آية ١١٤ .

طرفي النهار : الطرف الأول صلاة الصبح ، والطرف الثاني صلاة الظهر
والعصر ، والزلف : هي الساعات القريبة بعضها من بعض فقبل المراء صلاة
العتمة ، وقبل المغرب والعشاء . انظر : تفسير القرطبي ١٠٩ / ١ - ١١٠ ،
وتفسير ابن جرير ١٢٧ / ١٢ - ١٢٩ .

(٣) سورة الأسراء آية ٧٨ .

قال ابن جرير : هذه الآية بإجماع العلماء . أشارت إلى الصلوات
المفروضة ، واختلف في المراد بالدلوك ، فقيل : هو زوال الشمس عن كبد
السما . نقل ذلك عن عمر وابنه وأبي هريرة وابن عباس رضي الله عنهم
وطائفة سواهم من علماء التابعين وغيرهم . وقيل : إن الدلوك هو الغروب
قاله علي وابن مسعود وأبي بن كعب وروى عن ابن عباس رضي الله عنهم .
والأول أظهر - والله أعلم - ، وافساق الليل : اجتماع الليل وظلمته ،
والمقصود صلاة المغرب .

انظر : تفسير القرطبي ٣٠٣ / ١ - ٣٠٤ ، وتفسير ابن جرير ١٣٦ / ١٥ - ١٣٩ .

وتفسير ابن كثير ٥٣ / ٣ - ٥٤ .

عليه السلام به في يومين . تعلّما له بمواقبتها (١) ، ومن الإجماع ما يدل على صحة ذلك وهو أنهم أجمعوا أن الله جل وعز لا يتعبد بهم بمجهول (٢) ، كل ذلك يدل على فرض العلم بالوقت .

والوقت وقتان : وقت رفاهية ودعة ، ووقت عذر وضرورة ، فالفضل في أداء الصلاة في أول وقتها ، ومن أدى في آخر وقت من عذر أو ضرورة فجاز ، وللصلوات أول ووسط وآخر إلا المغرب فإن لها وقتا واحدا .

(١) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أمني جبريل عليه السلام عند البت مرتين . فعلى بي الظهر حين زالت الشمس ، وكانت قدر الشراك ، وصلى بي العصر حين كان ظله مثله ، وصلى بي - يعني المغرب - حين أفطر الصائم ، وصلى بي العشاء حين غاب الشفق الأحمر ، وصلى بي الفجر حين حرم الطعام والشراب على الصائم فلما كان الغد صلى بي الظهر حين كان ظله مثله ، وصلى بي العصر حين كان ظله مثله ، وصلى بي المغرب حين أفطر الصائم ، وصلى بي العشاء إلى ثلث الليل الأول ، وصلى بي الفجر فأسفر ثم التفت إلي فقال يا محمد هذا وقت الأنبياء من قبلك والوقت ما بين هذين الوقتين" .

أخرجه أبو داود ٢٧٤/١ إلى ٢٧٨ في كتاب الصلاة باب ماجاء في مواقيت .

والترمذي بنحوه وقال عنه بأنه حديث حسن صحيح ٢٧٨/١ إلى ٢٨٢ ، باب ماجاء في مواقيت الصلاة عن النبي صلى الله عليه وسلم .

والدارقطني بنحوه ٢٥٦/١ ، والبيهقي بنحوه ٣٦٤/١ .

والحديث رواه الشيخان البخاري في كتاب المواقيت باب مواقيت الصلاة ، الفتح ٣/٢ ، ومسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب أوقات الصلاة ، ٤٢٥/١ ولم يذكر الأوقات .

(٢) خالف الأشعري في ذلك . انظر : شرح كتاب الفقه الأكبر لا يوحى منه ص ٢١١ والمنحول من تعليقات الأصول ص ٢٢ .

فاذا قيل لك : ما الحجة في القيام ؟ تقول : ما قاله تعالى ((الذين يذكرون
الله قياما وقعودا وطن جنوهم))^(١) الآية ، فأفادنا بذلك أحوال المصلّي
فحال القيام مع القوة والامكان ، وحال القعود مع العجز والمعاناة وهي : الزمانه^(٢)
وحال الاضطجاع مع المرض وعدم الاستطاعة^(٣) ، وقال في موضع آخر
((وقوموا لله قانتين))^(٤) ، وقال : ((يا مريم اقنتي لربك واسجدي))^(٥) ،
معناه أطعني القيام لربك^(٦) ، واتفقت الآية في المصلي جالسا وهو يطيق

- (١) سورة آل عمران آية ١٩١ .
(٢) زمن الشخص (زنا) و (زمانه) فهو (زمن) من باب تعب وهو مريض
يدوم زنا طويلا . المصباح ٢٥٦ / ١ .
(٣) قيل ان الآية في المريض تختلف أحواله بحسب استطاعته ونسب هذا القول
لعلي وابن سعد وابن عباس رضي الله عنهم وقال ابن جرير في معنى
الآية : يعني بذلك قياما في صلاتهم وقعودا في تشهدهم وفي غير
صلاتهم وطن جنوهم نياما وقال ابن العربي : الصحيح أنها عامة في
كل ذكر .
انظر : أحكام القرآن لابن العربي ١ / ٣٠٤ - ٣٠٥ ، وتفسير القرطبي
٢١٠ / ٤ ، وتفسير ابن جرير ٢١٠ / ٤ ، والبحر المحيط ١٣٨ / ٣ - ١٣٩
وزاد المسير ٥٢٧ / ١ .
(٤) سورة البقرة آية ٢٣٨ .
(٥) سورة آل عمران آية ٤٣ .
(٦) انظر تفسير القرطبي ٨٤ / ٤ .

القيام أن صلاته باطله (١) .

فإذا قيل لك: ما الحجة في التوجه إلى الكعبة ؟ تقول: ما قاله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ((قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها - فاقول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره)) (٢) تقول نحوه (٣) وأجمعت الأمة على إيجاب فرض التوجه (٤) وهذا مع العلم بمسا

(١) قال ابن عبد البر في التمهيد: ((وفرض القيام في الصلاة المكتوبة ثابت من وجهين أحدهما إجماع الأمة كافة عن كافة في المصلي فريضة وحده أو كان إماماً أنه لا تجزئه صلاته إذا قدر على القيام فيها وصلى قاعداً . وقال النووي : في المجموع " القيام في الفرائض فرض بالإجماع لا تصح الصلاة من القادر عليه إلا به)) . وقال الدمشقي في رحمة الأمة: " واتفقوا على أن القيام فرض في الصلاة المفروضة على القادر متى تركه مع القدرة لم تصح صلاته " . التمهيد ١٣٦/١ ، ١٣٨/٦ ، والمجموع ٢١٨/٣ ، ورحمة الأمة ص ٣٠ .

(٢) سورة البقرة آية ١٤٤ .

(٣) انظر تفسير ابن جرير ٢/٢١٠ .

(٤) انظر : تفسير القرطبي ٢/١٦٠ ، وبداية المجتهد ١/١١١ ، والمجموع ٣/١٢٨ ، ورحمة الأمة ص ٢٨ ، ومراتب الأجماع ص ٢٦ .

يوصل إلى جهتها من الدلائل ، فإذا خفيت الدلائل تحري و صلى .
 فإذا قيل لك: ما الحجة في تكبيرة الإحرام ؟ تقول: ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: " تحريمها التكبير ^(١) وما أجمعت عليه الأمة من إيجاب فرضها ^(٢) .
 فإذا قيل لك: ما الحجة في القراءة ؟ تقول: ما قاله الله تعالى ((فاقْرَأُوا مَا تيسر منه)) ^(٣) وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " لا صلاة إلا بأم القرآن " ^(٤) فبينت السنة من حكم ما وجب به بالنص من فرض التلاوة وقد أجمعت الأمة على معنى ذلك وذلك أنهم أجمعوا جميعاً على أن المصلي

(١) سبق تخريجه ص ١١٥ .

(٢) قال في رحمة الأمة اتفقوا على أن تكبيرة الإحرام من فروض الصلاة وأنها لا تصح إلا بلفظ

وحكي عن الزهري أن الصلاة تتعقد بمجرد النية من غير تكبير .
 وذكر النووي أن الكرخي حكاه عن ابن علية والأصم كقول الزهري .
 ونقل عن سعيد بن المسيب والحسن وقتادة والمحكم والأوزاعي . من نسي تكبيرة الافتتاح أجزأت تكبيرة الركوع .

انظر: المجموع ٢/ ٢٣٢-٢٣٣ ، ورحمة الأمة ص ٢٩ ، والمغني ١/ ٤٦١ .

(٣) سورة المزمل آية ٢٠ .

(٤) أخرجه البخاري في كتاب الاذان باب وجوب القراءة للأمام والمأموم في الصلوات كلها في الحضر والسفر ما يجر فيها وما يخاف .
 ٢/ ٢٣٦-٢٣٧ بلفظ " لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب " .
 وسلم في كتاب الصلاة باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة وأنه إذا لم يحسن الفاتحة ولا أمكنه تعلمها قرأ ما تيسر له من غيرها ، ١/ ٢٩٥ .

وحدء إذا صلى ولم يقرأ فعلاته باطلة (١) ، فقد ثبت فرض القراءة بهذه الحجج
فإذا قيل لكنا الحجة في الركوع والسجود ؟ تقول : ما قاله تعالى ((يا أيها
الذين آمنوا اركعوا واسجدوا)) (٢) وما أجمعت الأمة من إيجاب فرضهما .^(٣)
فإذا قيل لكنا الحجة في الاعتدال من الركوع والسجود ؟ تقول : ما روي عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " اعتدلوا في ركوعكم وسجودكم ولا ييسطن

(١) قال النووي : " مذهبنا ومذهب العلماء كافة وجوبها أي القراءة ولا تصح
العلاة إلا بها ولا خلاف فيه إلا ما حكاه القاضي أبو الطيب ومتابعوه
عن الحسن بن صالح وأبي بكر الأصم أنهما قالاً : لا تجب القراءة بل هي
ستحبه .

وقال الكاساني : القراءة فرض في العلاة عند عامة العلماء وعند أبي بكر
الأصم وسفيان بن عيينه ليست بفرض .
وقال في رحمة الأمة " اتفقوا على أن القراءة فرض على الإمام والمنفرد
في ركعتي الفجر وفي الركعتين الأولى من غيرها ، واختلفوا فيما عدا
ذلك " .

انظر : بدائع الصنائع ١ / ١١٠ ، والمجموع ٣ / ٢٦٣ ، ورحمة الأمة
ص ٣١ .

(٢) سورة الحج آية ٧٧ .

(٣) انظر : الإجماع لابن المنذر ٤٣ ، ومراتب الإجماع لابن حزم ٢٦ ، ورحمة
الأمة ٣٢ .

أحدكم يده كأنه ساط الكلب" (١) وأوامره على الإيجابعتى تقوم دلالة الندب (٢) .
فإذا قيل لك ما الحجة في التشهد الأخير ؟ تقول : ما روي عن أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم قالوا " كان النبي صلى الله عليه وسلم

(١) لم أجد الحديث بهذا اللفظ " أي بذكر الركوع " وورد في الصحيحين
بلفظ " اعتدلوا في السجود ولا ينسبط أحدكم انبساط الكلب " .
وفي سنن أبي داود والترمذي وابن ماجه والبيهقي بالفاظ نحو :
انظر : صحيح البخاري كتاب الإقرار باب لا يفترش ذراعيه في السجود
٣٠١ / ٢ ، وسلم في كتاب الصلاة باب الاعتدال في السجود ووضع
الكفين على الأرض ووضع المرفقين على الجنبين ورفع البطن عن الفخذ
في السجود ٣٥٥ / ١ .

وسنن أبو داود كتاب الصلاة باب صفة السجود ٥٥٤ / ١ ، وسنن الترمذي
كتاب الصلاة باب ماجاء في الاعتدال في السجود ٦٦ / ٢ ، وسنن ابن
ماجه كتاب إقامة الصلاة باب الاعتدال في السجود ٢٨٨ / ١ ، وسنن
البيهقي ١١٣ / ٢ ، بالفاظ نحو لفظ الصحيحين .

والمقصود من الاعتدال في الركوع والسجود بهما هيئتهما وليس الرفع
منهما ، والذي يدل على الرفع منهما ما أخرجه البخاري وسلم سنن
حديث أبي هريرة رضي الله عنه في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه
وسلم دخل المسجد فدخل رجل فسلم ثم جاء فسلم على النبي صلى
الله عليه وسلم فرد النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ارجع فصل فإنك لم
تصل إلى أن قال ثم اركع حتى تطمئن راکعاً ثم ارفع حتى تعتدل قائماً ثم
اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم ارفع حتى تطمئن جالسا . صحيح البخاري
كتاب الأذان باب أمر النبي صلى الله عليه وسلم الذي لا يتم ركوعه
بالإعادة ٢٧٦-٢٧٧ ، وسلم في كتاب الصلاة باب وجوب قراءة
الفاتحة في كل ركعة وأنه إذا لم يحسن الفاتحة ولا أمكنه تعلمها قسراً
ما تيسر له من غيرها ٢٩٨ / ١ ، وفتح الباري ٣٠٢ / ٢ .

(٢) وهذا يوضح الإجماع الذي حكاه المصنف فيما سبق وهو أن الأمر يقتضي
الوجوب . انظر ص ١٦٦

يعلننا التشهد كما يعلننا السورة من القرآن (١) والسورة فلا تخلو من ضربين من أن تكون هي فرض التلاوة أو فيها فرض الله جل وعز ، فهي ثابتة الفرض في الوجهين ، فالتشبيه بها يدل على أن التشبه بها له حكمها لأن المعنى الذي فيه فيها .

فأما هيئة التشهد فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا جلس للتشهد بسط يده اليمنى على فخذه اليمنى وقبض أصابعه إلا السبحة فإنه كان يشير بها متشهداً ، وبسط يده اليسرى على فخذه اليسرى ولا يعقد من أصابعها شيئاً إلا أنها يضم بعضها إلى بعض (٢) ، وينتصب ويجلس (٣) ثم يدعو بعد ذلك

(١) أخرجه مسلم في كتاب الصلاة باب التشهد في الصلاة ٣٠٣/١ ، وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة باب ماجاء في التشهد ٢٩٢/١ ، وأبو داود في كتاب الصلاة باب التشهد ٥٩٧/١ ، والترمذي في الصلاة ٨٣/٢ ولفظه أبي داود ، كما يعلننا القرآن ، وكذا لفظ الترمذي .

(٢) أخرجه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب صفة الجلوس في الصلاة وكيفية وضع اليدين في الصلاة بنحوه ٤٠٨/١ ، وأبو داود في كتاب الصلاة باب الإشارة في التشهد ٦٠٣/١ ، والترمذي في الصلاة باب ماجاء في الإشارة في التشهد ٨٨/٢ ، والنسائي باب قبض الأصابع من اليد اليمنى دون السبابة ٣٧/٣ ، والبيهقي ١٣٠/٢ .

(٣) عن محمد بن عمرو عن عطاء رضي الله عنه أنه كان جالساً مع نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا صلاة النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أبو حميد الساعدي أنا كنت أحفظكم لصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيته إذا كبر جعل يده حذاء منكبيه إلى أن قال : وإذا جلس في الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى ونصب الأخرى وقعد على مقعدته .

أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الأذان باب سنة الجلوس في التشهد ٣٠٥/٢ .

بما أحب. (١) ويجلس بعد ذلك كما قال الله تعالى ((فإذا فرغت فانصب))^(٢)
معناه انتصب وتضرع^(٣) .

فإذا قيل لك: ما الحجة في فرض الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم؟
تقول: ما قاله الله تعالى ((إن الله وللائكته يصلون على النبي يا أيها الذين
آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما))^(٤) فوجب بحكم هذا النص فرض الصلاة على
النبي صلى الله عليه وسلم .

والتشهد هو التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله ، السلام عليكم
أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد

(١) عن عبد الله بن سعود رضي الله عنه قال : كنا إذا كنا مع النبي صلى
الله عليه وسلم في الصلاة قلنا : السلام على الله من عباد السلام على
فلان ، وفلان فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا تقولوا السلام على
الله فإن الله هو السلام ولكن قولوا : التحيات لله . . . إلى أن قال
" ثم يتخير من الدعاء أعجبه إليه فيدعو " .
أخرجه البخاري في صحيحه^{صحيح} في كتاب الأذان باب ما يتخير من الدعاء
بعد التشهد وليس بواجب ٢ / ٣٢٠ .

(٢) سورة الإنشراح آية ٧ .

(٣) أي: إذا فرغت من الصلاة المكتوبة قبل أن تسلم فانصب ، أي بالغ في
الدعاء ، أو إذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل وقيل إذا فرغت
من الرسالة فاستغفر لذنبك وللمؤمنين وللمؤمنات وغير ذلك واختار
ابن جرير. الصوم من غير خصوص حال .

انظر: تفسير ابن جرير ٣٠ / ٢٣٦-٢٣٧ ، وتفسير ابن العربي ٤ / ١٩٤٩

وتفسير القرطبي ٢٠ / ١٠٨-١٠٩ .

(٤) سورة الأحزاب آية ٥٦ .

أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله (((١) يقول هذا في الأول
وفي التشهد الثاني : اللهم صل على محمد وعلى آله محمد كما صليت على
إبراهيم وآل إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم / ١/٢٩
وآل إبراهيم إنك حميد مجيد " ثم يسلم . (٢)
والحجة في التسليم قوله عليه السلام " وتحليلها التسليم " . (٣)

- (١) أخرجه البخاري ومسلم " ولم يذكروا المباركات ، وأخرجه الشافعي في
المسند وفي آخره " وأشهد أن محمدا رسول الله " بدل " وأشهد أن
محمدا عبده ورسوله " وأخرجه غيرهم بنحو هذا اللفظ .
صحيح البخاري كتاب الأذان باب في التشهد الأخير ٣١١/٢ .
وصحيح مسلم كتاب الصلاة باب في التشهد في الصلاة ٣٠١/١ .
ومسند الشافعي ٩٧/١ .
- (٢) أخرجه الشافعي في المسند بهذا اللفظ ، وأخرجه البخاري ومسلم وابن
حبان وابن خزيمة وأحمد والدارقطني والحاكم في المستدرک بنحوه .
صحيح البخاري كتاب التفسير باب " إن الله وملائكته يصلون على النبي
٥٣٢/٨ .
وصحيح مسلم كتاب الصلاة باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
٣٠٥/٢ ، ومسند الشافعي ٩٧/١ ، ومسند أحمد ١١٩/٤ ،
وصحيح ابن حبان ٣٠٦/٣ ، وسنن الدارقطني ٣٥٤-٣٥٥/١ .
وصحيح ابن خزيمة ٣٥١-٣٥٢/١ ، ومستدرک الحاكم ٢٦٨/١ .
- (٣) سبق تخرجه ص ١١٥ .

بَسَابُ سُنَّةِ الصَّلَاةِ

إذا قيل لك: ما سنة الصلاة ؟ تقول: عشر خصال .

فإن قيل لك: ما هي ؟ تقول : الدعوة إليها بذكر الله عز وجل وذلك مثل
الأذان والإقامة ، والأذان مثنى مثنى يرجع فيه مثل أذان أبي محذورة ^(١) رضي الله عنه
والإقامة فرادى ، ورفع اليدين عند تكبيرة الإحرام وعند الركوع وعند الإعتدال

(١) هو أوس بن معير بن لوزان بن ربيعة بن سعد بن جمح ، وقيل اسمه
سمرة بن معير ، وهو قرشي جمحي أذن بمكة بعد حنين بعد أن أمره
صلى الله عليه وسلم بذلك ، وكان من أحسن الناس صوتا توفي رضي الله
عنه سنة تسع وخمسين ، وقيل سبع وسبعين .
انظر : أسد الغابة ١٧٧/١ ، تهذيب التهذيب ٢٢٢/١٢ ، تهذيب
الأسماء واللغات ٢٦٦/٢ ، سير أعلام النبلاء ١١٢/٣-١١٩ ، وشذرات
الذهب ٦٥/١ .

(٢) عن أبي محذورة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم علمه هذا الأذان * الله
أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد
أن محمدا رسول الله أشهد أن محمدا رسول الله . ثم يعود فيقول
أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمدا
رسول الله أشهد أن محمدا رسول الله ، حي على الصلاة مرتين . حي
على الفلاح مرتين ، زاد إسحاق الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله
أخرجه مسلم في كتاب الصلاة باب صفة الأذان ٢٨٧/١ وأخرجه أبو داود إلا أنه
ذكر أن التكبير يعاد أربع مرات في أول الأذان ، وكان يقال في الفجر
الصلاة خير من النوم .

في كتاب الصلاة باب كيف الأذان ٣٤٣/١ ، ٣٤٤ ، والنسائي في كتاب
الأذان باب كيف الأذان ٥/٢ ، وابن ماجه في كتاب الأذان باب الترجيع
في الأذان ٢٣٥/١ ، وابن حبان في صحيحه ٩٦/٣ .

من الركوع ، والافتتاح قبل القراءة ، تقول ، " وجهت وجهي للذي فطّر
 السماوات والأرض حنيئاً مسلماً وما أنا من المشركين ، إن صلاتي ونسكي ومحياي
 ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين " (١) والافتتاح
 بعد الافتتاح ، وقول آمين عند الفراغ من قراءة الحمد ، والتكبير في كل خفض
 ورفع ، وقول سمع الله لمن حمده عند الاعتدال من الركوع والتسبيح في الركوع
 والسجود ، والتشهد الأول ، والجلسة الأولى ، والذكر فيها ، والقنوت
 بعد الركعة الثانية من صلاة الصبح ، والتسليمة الأخيرة .
 فإذا قيل لك بما الحجة في الأذان ؟ تقول : السنة عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بنصبه لبـ_____ لال (٢) وابـ_____ ن

(١) أخرجه مسلم ولم يذكر " مسلماً " في كتاب صلاة المسافرين وقصرها بسبب
 الدعاء في صلاة الليل وقبائه ١/ ٥٣٤-٥٣٥-٥٣٦ ، وأبو داود في كتاب
 الصلاة باب ما يستفتح به الصلاة من الدعاء ، وفي آخره " وأنا أول
 المسلمين ١/ ٤٨١-٤٨٢-٤٨٣ ، والشافعي في المسند بنحوه
 ١/ ٢٤-٢٥-٢٦ .

(٢) بلال بن رباح مولى أبي بكر رضي الله عنه ومؤذن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من السابقين الأولين الذين عذبوا لدخولهم الإسلام .
 أختلف أهل السير أين مات رضي الله عنه فقيل مات بدمشق وقال بعضهم
 مات بحلب سنة عشرين وقيل سنة ثمان عشرة وهو ابن بضع وستين سنة
 رضي الله عنه .

انظر : أسد الغابة ١/ ٢٤٣-٢٤٥ ، وطبقات ابن سعد ٣/ ٢٣٢-٢٣٨
 وصفة الصفوة ١/ ٤٣٤-٤٤٠ ، والجرح والتعديل ٢/ ٣٩٥ ، سير أعلام
 النبلاء ١/ ٣٤٧-٣٦٠ ، وشدرات الذهب ١/ ٣١ ، البداية والنهاية
 ٧/ ١٠٤-١٠٥ ، وتاريخ دمشق ١٠/ ٣٥٣ .

أم مكتوم^(١) (٢) وأبي محذورة^(٣) رضي الله عنهم ، فدل بسنته على فعل ذلك ، والأذان لصلاة الصبح يجوز أن يقدم قبل الوقت ولا يجوز ذلك لغيرها من الصلوات . فإذا قيل لك: ما الحجة في رفع اليدين في الصلاة ؟ تقول : السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يفعل ذلك (٤) .

(١) هو عبد الله بن قيس بن زائدة القرشي العامري وقيل اسمه عمرو ، أسلم بمكة وهاجر إلى المدينة بعد معركة بدر بمسير ، كان يؤذن للرسول صلى الله عليه وسلم وهو ضرير ويستخلفه على المدينة يصلي بالناس في عاسة غزواته شهد القادسية ثم رجع إلى المدينة وتوفي بها رضي الله عنه . انظر : صفة الصفوة ١ / ٨٢ - ٨٤ ، وطبقات ابن سعد ٤ / ٢٠٥ وحلية الأولياء ٢ / ٤ ، وتهذيب الأسماء واللغات ٢ / ٢٩٥ - ٢٩٦ ، والإصابة ٧ / ٨٣ ، وأسد الغابة ٤ / ٢٦٣ ، وسير أعلام النبلاء ١ / ٣٦٠ - ٣٦٥ .

(٢) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم . أخرجه البخاري في كتاب الأذان باب الأعمى إذا كان له من يخبره ١ / ٩٩ ، وسلم في كتاب الصيام باب بيان أن الدخول في الصيام يحصل بطلوع الفجر ٢ / ٧٦٨ .

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : وكان للنبي صلى الله عليه وسلم مؤذنان : بلال وابن أم مكتوم الأعمى .

سلم في كتاب الصلاة باب استحباب إتخاذ مؤذنين للمسجد الواحد ١ / ٢٨٧ .

(٣) سبق بيان تعليمه صلى الله عليه وسلم لأبي محذورة الأذان وقد جاء مصرحا في أمره صلى الله عليه وسلم له للأذان بمكة عند ابن حبان في صحيحه ٣ / ٩٤ - ٩٥ .

(٤) عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : " رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام في الصلاة رفع يديه حتى يكونا (٥)

والحجة في الافتتاح (١) ماروي عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم كانوا يفعلون ذلك (٢) .

والحجة في الاستعاذة قبل القراءة ما قاله تعالى : ((فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم)) (٣) ، فهذا على التقديم ، والتأخير ، ومعنىه : إذا أردت القراءة فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم . والحجة في قول آمين ماروي عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه رضي الله عنهم

(٤) حذو منكبيه وكان يفعل ذلك حين يكبر للركوع ويفعل ذلك إذا رفع رأسه من الركوع ويقول سمع الله لمن حمده ولا يفعل ذلك في السجود .
أخرجه البخاري في كتاب الأذان باب رفع اليدين إذا كبر وإذا ركع وإذا رفع ٢/٢١٩ . وسلم في كتاب الصلاة باب استحباب رفع اليدين حذو المنكبين مع تكبيرة الإحرام والركوع وفي الرفع من الركوع وأنه لا يفعل إذا رفع من السجود ١/٢٩٢ .

(١) أي دعاء الافتتاح .

(٢) وعن ابن جريج قال حدثني من أصدق عن أبي بكر وهرو عن عثمان وعن ابن مسعود رضي الله عنهم أنهم كانوا إذا استفتحوا قالوا " سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك " ، أخرجه مسلم في صحيحه ، والدارقطني في سننه والبيهقي في سننه ماروي عن عمر رضي الله عنه .

وأخرج عبد الرزاق في مصنفه وابن أبي شيبة في مصنفه ماروي عنهم جميعاً انظر : صحيح مسلم كتاب الصلاة باب حجة من قال لا يجهر بالتسليم

١/٢٩٩ ، وسنن الدارقطني ١/٣٠٠ ، وسنن البيهقي ٢/٣٥ ،

ومصنف عبد الرزاق ٢/٧٦ ، ومصنف ابن أبي شيبة ١/٢٣٠ .

(٣) سورة النحل آية ٩٨ .

أنهم كانوا يفعلون^(١) (٣) ذلك فما ريفعله وفعل أصحابه سنه .

(١) عن وائل بن حجر رضي الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ ولا الضالين قال : آمين ورفع بها صوته .

أخرجه أبوداود في كتاب الصلاة باب التأمين وراء الإمام ٥٧٤/١ ،
والترمذي كتاب الصلاة باب ماجاء في التأمين ٢٧/٢ ، وقال حديث حسن .

وأخرجه ابن ماجه بنحوه في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب الجهر بآمين ٢٧٨/١ ، وابن حبان في صحيحه بنحوه ١٤٦/٣ ، والدارقطني في سننه بنحوه ٣٣٤-٣٣٥/١ ، والبيهقي بنحوه ٥٧/٢ .

(٢) عن ابن جريج رضي الله عنه قال : أمن ابن الزبير ومن وراءه حتى أن للمسجد للجة .

أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح في كتاب الأذان باب جهـ الإمام بالتأمين معلقا ٢٦٢/٢ ، وعبد الرزاق في مصنفه ٩٧/١ والبيهقي في سننه ٥٩/٢ .

ومن نعيم المجر قال : صليت وراء أبي هريرة رضي الله عنه فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بأم القرآن حتى إذا بلغ ولا الضالين قال : آمين وقال الناس : آمين . الخ .

أخرجه النسائي في باب قراءة بسم الله الرحمن الرحيم ١٣٤/٢ ، وابن خزيمة في صحيحه ٢٥١/١ ، وابن حبان في صحيحه ١٤٥/٣ ، والدارقطني في سننه ٣٠٥/١ ، والحاكم في المستدرک ٢٣٢/١ .
وعن ابن جريج رضي الله عنه قال : أخبرتنا نافعاً أن ابن عمر رضي الله عنهما كان إذا ختم أم القرآن قال : آمين حتى يسمعنا فيؤمن من خلفه .

أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ٩٦/١ ، والبيهقي في سننه ٥٨/٢ .

والحجة في التسبيح في الركوع والسجود ماروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عند نزول ((فسبح باسم ربك العظيم)) (١) اجعلوها في ركوعكم ، وعند نزول ((سبح اسم ربك الأعلى)) (٢) قال : " اجعلوها في سجودكم " (٣) فصارتا بأمره سنة .

والحجة في قول سمع الله لمن حمده عند الاعتدال من الركوع ماروي عنه عليه السلام أنه قال " إنما جعل الإمام ليؤتم به فإذا كبر فكبروا وإذا قرأ فأنتصتوا وإذا ركع فاركعوا ، وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد " (٤) ،

(١) سورة الواقعة آية ٩٦ .

(٢) سورة الأعلى آية ١ .

(٣) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة باب ما يقول الرجل في ركوعه وسجوده ٥٤٢/١ ، وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة باب التسبيح في الركوع والسجود ٢٨٧/١ ، وابن حبان في صحيحه ١٨٥-١٨٦ والبيهقي في سننه ٨٦/٢ .

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه في كتاب الأذان باب إنما جعل الإمام ليأتم به ، بلفظ " . . . وإذا صلى قائماً فصلوا قياماً وإذا صلى جالساً فصلوا جلوساً أجمعون " ولم يذكر " فإذا قرأ فأنتصتوا " ١٧٣/٢ .

ومسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه في كتاب الصلاة باب النهي عن مبادرة الإمام ولم يذكر " فإذا قرأ فأنتصتوا " ، وسأل عن الحديث الذي فيه فإذا قرأ فأنتصتوا . فقال : " هو عندي صحيح فقل له لم لم تضعه هاهنا ؟ قال ليس كل شيء صحيح وضعته هاهنا إنما وضعت هاهنا ما أجمعوا عليه " ٣٠٤/١-٣١١ . وأبو داود في كتاب الصلاة باب الإمام يقرأ معه قعود ٤٠٤/١ ، وأحمد في المسند ٢٣٠/٢ بنحوه أيضا .

ولم ينههم عن قول سمع الله لمن حمده فأفادنا بذلك ما لم نسمعه جهرا (١) ،
وتواترت الأخبار بذلك (٢) أنه كان يعلمه أصحابه (٣) واستفاض الخبر فعـلـل
ذلك .

والحجة في التشهد الأول والجلسة ماروي عن النبي صلى الله عليه وسلم، أنسه / ٣٠ / أ
قام من اثنتين حتى استوى قائما فصبح به فلم يعد إلى جلسته وسجد لسهوه (٤)

(١) وهو قول ربنا لك الحمد .

(٢) قال ابن قدامة، لا أعلم في المذهب خلافا أنه لا يشرع للمأموم قول سمع
الله لمن حمده ، وهذا قول ابن سمعون وابن عمر وأبي هريرة رضي الله
عنهم والشعبي ومالك ونقل ذلك عن أبي حنيفة ومحمد وأبي يوسف .
قلت فلو كان متواترا كما أشار لعمل به هؤلاء .

انظر: تحفة الفقهاء للمسرقندي ١٣٤ / ٢ ، والهداية وفتح القدير
٢٩٨-٢٩٩ / ١ ، والقوانين الفقهية ص ٤٥ ، وتحفة العلماء ١١٨-١١٩
والمجموع ٣٥٩ / ٣ ، والمغني ٥١٠ / ١ .

(٣) أخرج الدارقطني في سننه ماروي جابر الجعفي عن عبد الله بن بريدة
عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بريدة إذا رفعت
رأسك من الركوع فقل سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد
مل السما ومل الأرض . . . الحديث .

وجابر الجعفي ضعيف سنن الدارقطني ٣٣٩ / ١ .

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح كتاب السهو باب ما جاء في السهو
إذا قام من ركعتي الفريضة ٩٢ / ٣ .

وسلم في كتاب المساجد باب السهو في الصلاة والسجود له بنحوه

٣٩٩ / ١ .

فدل سجوده على تأكيد حرمة التشهد والجلسة .
 والحجة في الجلسة التي هي فصل بين الأوليين والآخرين أنها سنة .
 بالدلالة والدليل هو أننا في حال فرض وفي حال غير فرض فبدلالة
 الإيجاب ما استدل الناس (١) على أنها سنة .
 والحجة في القنوت في صلاة الصبح ما قاله الله تعالى ((حافظوا على الصلوات
 والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين)) (٢) فمعناه راغبين (٣) ، وقد روي عن
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه قنت في صلاة الصبح (٤) ، وروي عن أبي بكر
 رضي الله عنه مثل ذلك ، وعن عمر رضي الله عنه مثل ذلك ، وعن عثمان

(١) قد قام الدليل على ما كان واجب فيها والجلسة ليست ما دل الدليل
 على وجوبها فيستدل بهذا على أنها سنة لعل هذا قصد المصنف لكن
 دلالة العبارة إلى هذا المعنى تحتاج إلى تعديل بأن يجعل بدل "ما"
 ما ويقدر به . بعد استدلال فتكون العبارة فدلالة الإيجاب ما استدل به
 الناس على أنها سنة .

(٢) سورة البقرة آية ٢٣٨ .

(٣) في صلاتكم . انظر تفسير ابن جرير ٥٧١/٢ .

(٤) عن حماد بن زياد عن أيوب عن محمد قال : سئل أنس أقنت النبي صلى
 الله عليه وسلم في الصبح ؟ قال : نعم : فقليل له : أو قنت قبل الركوع ؟
 قال بعد الركوع يسيراً .

أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح في كتاب الوتر باب القنوت قبل الركوع

وبعد ٤٨٩/٢

رضي الله عنه (١) مثل ذلك وعن علي رضي الله عنه مثل ذلك (٢) فدل بذلك على تأكيد سنة القنوت.

والحجة في التسليم الأخيرة أنها سنة وأن الأولى فرض لأن الأولى بمنزلة ألف ، وأن الثانية سنة لأنها بالآلف واللام (٣) ، وذلك أن الأخيرة تسلم

(١) وأخرج البيهقي في سننه ماروي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم واحسبه قال رابع حتى فارقه " قال يرواه عبد الوارث بن سعيد عن عمرو بن عبيد وقال في الفداة .

سنن البيهقي ٢٠٢/٢ ، وعبد الرزاق في مصنفه ، وذكر أن عثمان رضي الله عنه قنت قبل الركوع ١٠٩/١ .

(٢) أخرج البيهقي في سننه وعبد الرزاق في مصنفه ماروي عن عبد الله بن معقل رضي الله تعالى عنه أن عليا رضي الله عنه قنت في الفجر . وقال البيهقي هذا صحيح مشهور .

سنن البيهقي ٢٠٤/٣ ، ومصنف عبد الرزاق ١١٣/٣ .
(٣) سلام عليكم مطلق والنطلق يصرف إلى الفرد الكامل والفرد هو ما كان فرضا لأن الفرض أكمل من السنة لأنه أكثر أجرا منها .
وقد أشار الشافعي في الأم إلى أن أقل ما يكفي من تسليمه أن يقول : السلام عليكم فإن نقص من هذا حرفا عاد فسلم .

وقال الرافعي : الأظهر أنه يجزئه ويقوم التنوين مقام الآلف واللام . وحكى النووي وجهين لمن قال : سلام بالتنوين قال : إن الأصح أنه لا يجزئه فالتنوين لا يقوم مقام الآلف واللام وهما لا يجتمعان ولا يلزم من عدم اجتماعهما أنه يسد سدها .

انظر : الأم ١٢٢/١ ، وفتح العزيز ٥٢٠/٣ ، والمجموع

وداع والأولى تسليم ابتدا* وتسلم بها إن شئت واحدة عن يمينك ، وإن أحببت
 تلقا* وجهك ، وإن أحببت عن يسارك ، وقد قال الله تعالى في قصة يحيى
 ((وسلام عليه يوم ولد)) (١) وأخبر عن عيسى ((والسلام علي يوم ولدت ويوم
 أموت)) (٢) .

(١) سورة مريم آية ١٥ .

(٢) سورة مريم آية ٣٣ .

باب في هيئة الصلاة

إذا قيل لك : ماهيئة الصلاة ؟ تقول : عشر خصال .
 فإذا قيل لك : ماهن ؟ تقول : الإخلاص ، والخشوع ^(١) ، ووضع اليد اليمنى
 على اليد اليسرى ، والتجافي ^(٢) في السجود ، وترك الإلحاف ، والتورك ،
 وسط الذراع على الفخذ ، وقبض الأصابع ، والإشارة بالسبابة ^(٣) في التشهد .
 فإذا قيل لك : ما الحجة في الإخلاص ؟ تقول : ما قاله الله تعالى ((فاعبد الله
 مخلصاً له الدين)) ^(٤) وما قاله تعالى ((ألا لله الدين الخالص)) ^(٥) .
 والحجة في الخشوع : ما قاله تعالى ((والذين هم في صلاتهم خاشعون)) ^(٦) ،
 وما قاله تعالى ((خاشعين لله)) ^(٧) ، وماروي عن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) الخشوع : لين القلب ورقته وسكونه وخضوعه وانكساره فإذا خشع القلب تبعه
 خشوع الجوارح .

انظر : الصباح مادة خشع ٣ / ١٣٠٤ ، ولسان العرب مادة خشع ٢ / ٣٤
 وكتاب الخشوع في الصلاة لابن رجب ص ١١ .

(٢) الجفاء البعد عن الشيء يقال : جفأ إذا أبعد عنه وأجفأ إذا أبعد
 والمقصود هنا مباداة العضدين عن الجنبيين والبطن عن الفخذين في
 السجود .

انظر : النهاية ١ / ٢٨٠ ، والمطلع ص ٧٥ .

(٣) سميت سبابة لأنها يشار بها عند السب .

انظر الصباح المنير ١ / ٢٦٢ .

(٤) سورة الزمر آية ٢ .

(٥) سورة الزمر آية ٣ .

(٦) سورة المؤمنون آية ٢ .

(٧) سورة آل عمران آية ١٩٩ .

أنه مر برجل وهو يعبت بأطراف أنامله في الصلاة فقال " لوخشع قلب هذا
خشعت جوارحه " (١) .

والحجة في وضع اليد على اليد ماروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
" ثلاث من خلال النبوة وضع اليد على اليد في الصلاة " (٢) وعدد الخصال .
والحجة في التجافي ماروي عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم
قالوا : " كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سجد جافى حتى يرى من خلفه

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه ، وقال المناوي في فيض القدير : رواه
الحكيم في النوادر عن صالح بن محمد عن سليمان بن عمر عن ابن عجلان
عن المقبري قال : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يعبت
بلحيته في الصلاة فذكره .

وحكى السيوطي ضعفه في الجامع الصغير ، في سننه سليمان بن عمر
ضعيف .

وقال الألباني في الإرواء لا يصح مرفوعاً ولا موقوفاً ، والمرفوع أشد ضعفاً
بل هو موضوع .

انظر : مصنف بن أبي شيبة ٥١ / ٢ ، والجامع الصغير ٤٣٢ / ٢ ، وفيض
القدير ٣١٩ / ٥ ، وإرواء الغليل ٩٢ / ٢ - ٩٣ .

(٢) أخرجه البيهقي في سننه بنحوه وذكر " تعجيل الإفطار وتأخير السحور
ووضع اليمين على الشمال في الصلاة " .

وكذا الطبراني في الكبير والصغير قال البيهقي رواه مرفوعاً والموقوف
صحيح والمرفوع في رجاله من لم أجد من ترجمه .

وحسنه السيوطي في الجامع الصغير . انظر :-

سنن البيهقي ٢٩ / ٢ ، والمعجم الصغير ١٢١ / ١ ، ومجمع الزوائد

٢٣٨ / ٢ ، والجامع الصغير للسيوطي ٥٢٩ / ١ .

وضح إبطيه * (١) .

والحجة في الإلحاف ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن الإلحاف في الصلاة (٢) ، والإلحاف هو وضع البطن على الفخذين في السجود .
والحجة في التورك السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أنه كان ينصب رجله اليمنى ويفترش رجله اليسرى في الجلسة الأولى ، وينصبها في الجلسة الأخيرة (٣) ويفترش اليسرى تحتها ويفضي مقعداً إلى الأرض (٤) .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح في كتاب الأذان باب يدي ضعيفه ويجافي في السجود ٢٩٤/٢ .

وسلم في كتاب الصلاة باب ما يجمع صفة الصلاة وما يفتح به ويختتم به ٣٥٧/١ .

(٢) عن العباس بن سهل الساعدي عن أبي حميد في صفة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " وإذا سجد فرج بين فخذيه غير حامل بطنه على شيء من فخذيه " .

رواه أبو داود في كتاب الصلاة باب افتتاح الصلاة ٤٧٢-٤٧١/١ ، والبيهقي في سننه ١١٥/٢ ، والطحاوي في شرح معاني الآثار ٢٦٠/١ ، ولم أجد النهي وإنما وجدت فعله . وضعفه الألباني في الإرواء ٨٠/١ .

(٣) أي رجله اليمنى .

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح في كتاب الأذان باب سنة الجلوس في التشهد ٣٠٥/٢ .

باب ما لا تصح الصلاة إلا بفعله

بعد دخول الوقت والتطهير^(١)، فأول ذلك ستر العورة / والقيام مع ١/٣١
التوجه إلى القبلة ، ثم تكبيرة الإحرام مع النية ، والقراءة بفاتحة الكتاب ويبدأ
بها. بسم الله الرحمن الرحيم ، ثم يركع حتى يطمئن راکعاً ، ثم يرفع رأسه
حتى يطمئن قائماً ، ثم يسجد حتى يطمئن ساجداً ، ثم يرفع حتى يطمئن قاعداً
ثم يسجد ثانياً ، حتى يطمئن ساجداً ، ثم يجلس للتشهد ، ثم يصلو على
النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم يعلم وقد أدى فرضه .

(١) هذا تصحيف ولعل الأصح التَطَهَّرُ حيث أن مصدر الفعل بَاتَسَّيَ
على وزن تَفَعَّلَ .

مسألة في المهر :

(١) هذا تصحيح والصحيح متواليتين .

• بقاها " " " (٥)

في ذلك السنة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سجد لسهو قبل التسليم
في الزيادة^(١) والنقصان^(٢)، وشهد بذلك العقول وذلك أن السجود لا يخلو
من ضربين : إما أن يكون جبراً^(٣) لما كان من الخلل في الصلاة

(١) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسا فلما انفتل توشوش القوم بينهم فقال : "ما شأنكم" قالوا يا رسول الله هل زيد في الصلاة؟ قال : لا " قالوا : فانك قد صليت خمسا فانفتل ثم سجد سجدتين ثم سلم " الحديث . أخرجه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب السهو في الصلاة والسجود له ٤٠١ / ١ - ٤٠٢ ، وأبو داود في كتاب الصلاة باب اذا صلى خمسا ٦٢٠ / ١ - ٦٢١ .

(٢) والنقصان كما في قصة ذي اليمين . فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : " صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشاء " قال ابن سيرين : ساءها أبو هريرة ولكن نسيت أنا قال : فصلى بنا ركعتين ثم سلم . . الى أن قال : وفي القوم رجل في يديه طول يقال له ذواليمين فقال يا رسول الله : أنسيت أم قصرت الصلاة؟ قال : لم أنس ولم تقصر ، فقال : أكما يقول ذو اليمين ؟ فقالوا : نعم . فتقدم فصلى ما ترك ثم سلم ثم سلم ثم كبر وسجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع رأسه وكبر فربما سألوه : ثم سلم ؟ فيقول نبئت أن عمران بن حصين قال : ثم سلم . . أخرجه البخاري وسلم وهذا لفظ البخاري . صحيح البخاري مع الفتح كتاب الصلاة باب تشبيك الأصابع في المسجد وغيره ٥٦٥ / ٢ - ٥٦٦ . وصحيح مسلم كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب السهو في الصلاة والسجود له ٤٠٣ / ١ ، قال النووي : قال الشافعي والأصحاب ان سجوده صلى الله عليه وسلم في قصة ذي اليمين محمول على أن تأخير كان سهوا لا مقصود " ، قلت الأصل عدم السهو وعلى من ادعى ذلك الدليل . المجموع ٣٦ - ٣٧ .

(٣) جبرت العظم جبرا فانجبر أى أصلحته . فالمقصود اتمام ما نقص من صلاته بسجود السهو .

انظر : لسان العرب مادة جبر ١١٤ - ١١٥ ، والمصباح المنير

أو ترغيباً (١) للشيطان فإن كان ترغيباً ففعلها في الصلاة للاعتصام بها من وسوسة العدو وأولى من فعلها خارجاً من الصلاة ، وإن كان جبراً لها فهو منها ولا يجوز أن يكون شيء من الصلاة خارجاً عنها ، ببيان ذلك لو أن رجلاً صلى فلما جلس للتشهد قال إني تارك لفرض من الصلاة لا أدري ما هو فالجواب في ذلك أنه بعيد الصلاة لأن أسوأ أحواله أن يكون تاركاً للنية التي بها تصح الصلاة فمن أجل ذلك أمرناه باستقبال الصلاة .

(١) مأخوذ من الرغام وهو التراب ، والمعنى أن الشيطان ألبس عليه صلاته وتعذر لإفسادها ونقصها فجعل الله سبحانه للمصلي طريقاً إلى جبر صلاته وتدارك ما لبس عليه ورغام الشيطان ورد ، خاصاً بعدد ما عن مراده .

انظر: المصباح المنير ١/ ٢٣١ ، وشرح النووي لصحيح مسلم ٥/ ٦٠، ٦١

باب استقبال القبلة

إذا قيل لك: ما الأصل في استقبال القبلة ؟ تقول: ما قاله الله تعالى ((وحيت ما كنتم فولوا وجوهكم شطره)) (١) ففرض علينا الصلاة إلى جهة الكعبة الميمنية الحرام مع العلم بما / يوصل إلى ذلك ، وفي هذا دليل على أن الفرض عند ١/٣٣ مشاهدتها والصلاة إلى غيرها والصلاة فيها بمعنى واحد ، لأن الإنسان باستقباله لجهة من جهاتها غير يصل إلى جميع جهاتها فكذلك الصلاة فيها والصلاة فوقها جافزة إذا كان منها بين يدي المصلي ما يكون قبلة ، فإذا ارتفعت عن المشاهدة ثبت فرض الصلاة بالتحري فإن كانت الصلاة منه على غير تحري وهو مصيب لجهتها أعاد إلى جهتها ، ولا سبيل إلى استعلام ذلك إلا بالدليل والعلامات وهي الرياح والجبال والكواكب ، فإذا غفيت الدلائل تحرى التحري على مقدار علمه بما يوصل إلى جهتها فإن تحرى التحري فعلى ثم علم أنه صلى إلى غير جهتها أعاد ، فإن كانت الصلاة منه على غير تحري وهو مصيب لجهتها أعاد وليس على أحد أن يتبع في ذلك لغيره إلا أن يكون جاهلاً لجهات الاستدلال فيكون في الجهل بمعنى الأفسى الذي قد فقد البصر الذي به يستعلم ما تبين منه الدلائل من العلم بجهة القبلة لأن الضمير يتبع فإن تحرى الرجل فاستقبل جهة من الجهات ثم علم بعد ذلك أن القبلة عن يمينه أو عن يساره وهو في الصلاة انحرف إليها ، فإن كانت القبلة وراءه

(١) سورة البقرة آية ١٤٤ .

استقبل الصلاة ، فإن صلى يتحرى نفسه ثم أخبره مخبر أنك على غير الجهة
فصدقه ثم مضى في صلاته استقبل الصلاة ، وعليه عند كل وقت صلاة أن يتحرى
وكل صلاة تكون منه إلى غير جهة الكعبة وهو لا يعلم فلا إعادة عليه إلا أن يعلم
فيكون عليه الإعادة ، فإن اتهمه جاهل أو ضير وصلّى بمحلاته لزمه الحكم
الذي لزمه .

بَسَابُ فِي اللِّبَاسِ فِي الصَّلَاةِ

إذا قيل لك: ما تقول في اللباس في الصلاة ؟ تقول: فرض ، والحجة في ذلك ما قاله تعالى ((يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد)) (١) ، وقال ((يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم)) (٢) فأقل ما يجزى أن يعلو فيه ثوب واحد والحجة في ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في ثوب واحد خالف بين طرفيه (٣) .

والزينة عند الصلاة لبس الأردية والأحذية لأن الله عز وجل حفر على استعمال الأفضل عند أوقات الصلاة (٤) ، فيستحب أن يكون للرجل ثياب مستعدة (٥) يلبسها في يوم الجمعة وفي الأعياد وعند كل صلاة ، فإن لم يجد ذلك (٦) وحصل له الفرض .

ولا بأس بالصلاة في الثوب الوسخ والخلق ، وإذا صلى الرجل في قميص واحد

(١) سورة الأعراف آية ٣١ .

(٢) " " " ٢٦ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح في كتاب الصلاة باب الصلاة

في الثوب الواحد ، ٤٦٨/١

ومسلم في كتاب الصلاة باب الصلاة في ثوب واحد وصفة لبسه ٣٦٨/١ ،

٣٦٨/١ .

(٤) قال الله تعالى ((يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد)) سورة

الأعراف آية ٣١ . (٥) لعل الصواب (معدة) .

(٦) الكلام هنا غير واضح من النسخ ولعل المعنى " وعلو بما عليه مسن

ثياب " .

زره عليه أوخلله (١) ، وتكره الصلاة بالسدة (٢) ، وكذلك اشتعال الصاع (٣) ،
فإن صلى الرجل فيهما أصاً ويجزئه ، وإذا كان معه ثوب واحد اقتزر به مسن
فوق سرتة إلى أسفل ركبته وحلى ، وإن كان بالثوب أذى ما يتعافاه الناس
مثل دم البرافيت وما أشبه ذلك فالصلاة فيه جائزة وإن كان فيه بول أو دم ،

(١) الخلل: الفرجة بين الشمين ، والخلل: العود الذي يتخلل به وماخل به
الثوب أيضا والجمع الأخله ، فخللت الرداء خللاً ضمت طرفيه بخلل .
انظر : مجمل اللغة مادة خل ٢٧٦/١ ، ولسان العرب مادة خلل
٢١٤/١ ، والمصباح ١٨٠/١

(٢) سدل الثوب يسدله سداً وأسده له أرغاء وأرسله وهو أن يضع وسط
الإزار على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير أن يجعلهما على
كتفيه ولا يضم الطرفين بيده ، وعلى هذا المعنى لا يجوز السدل في
الصلاة ولا في غيرها للخيلاء ، إلا في حالة الحرب .
وقيل إن معنى السدل أن يلتحف بثوبه ويدخل يديه من داخل فيركع
ويسجد وهو كذلك وكانت اليهود تفعله .

انظر : النهاية ٣٥٥/٢ ، ولسان العرب مادة سدل ٣٣٣/١ والمجموع
١٦٦-١٦٧/٣ ، والمغني ٥٨٤/١

(٣) شطيم الأمر: شطيم إذا عهم وجمع الله شطيم أي : ماتشتت من أمرهم
واشتت بثوبه إذا تلف .

والصاع: تشبيه بالصخرة التي ليس فيها خرق ولا صدع .
والمعنى : أن يخلل بدنه بالثوب ثم يرفع طرفيه على عاتقه الأيسر ويقيس
منكبه الأيمن مكشوفاً .

انظر : لسان العرب مادة صم ٣٤٦/١٢ ، وشرح السنه للمغوي ٤٢٤/٢
والمجموع ١٦٣/٣ ، والمغني ٥٨٤/١

أو غمر فالعلاة فيه باطله ، وكذلك إن صلى في نعل أو خف فيه قذراً أو نجاسة
 فعلاته / باطل^(١) ، وكل من صلى بنجاسة في ثوبه أو أحابه ذلك وهو في الصلاة ١/٣٣
 فعلاته باطل . (٢)

فإن رأى بثوبه نجاسة بعد أن خرج من العلاة فعلم الوقت الذي ليس فيه
 الثوب أعاد الصلاة ، وإن كان لا يعلم أعاد العلاة بالتحري على الأظرب عند
 وبني على اليقين .

(١) المصنوع ، باطله

(٢) " " " " ، باطله .

باب فيه ذكر القراءة في الصلاة

إذا قيل لك: ما تقول في القراءة بسورة الحمد في جميع الصلاة ؟ تقول: هي القراءة المفترضة لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا صلاة إلا بأم الكتاب ^(١) " وهي سبع آيات أولها: بسم الله الرحمن الرحيم وآخرها: ولا الضالين . فإن ترك منها شيئاً وهو يحسنها عاد إلى ما ترك منها ونهى على ما بقي . واللعن فيها يبطل الصلاة ، فإن كان يحسن آية واحدة منها قرأها سبع مرات ففي كل ركعة ، فإن كان لا يحسنها قرأ ما يحسن بقدرها سبع آيات ، والقراءة بسورة مع سورة الحمد هو الأفضل ، فإن لم يقرأ أجزاء ذلك ، والقراءة في صلاته منفرداً وفي جماعة فرض لا يسعه ترك ذلك ، فإن ترك القراءة فالصلاة باطلة وعليه الإعادة .

(١) سبق تخريجه ص ٢١٨

بَسَاب صَلَاة الْإِمَام

إذا قيل لك: ما صفة الإمام ؟ تقول: يكون قارئاً لكتاب الله ، عالماً بحسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أميناً في نفسه ، عدلاً في دينه ، والحجة في ذلك ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: " يؤمكم أقرؤكم لكتاب الله ، فإن كنتم في القراءة سواء فاعلمكم بسنتي ، فإن كنتم في العلم سواء فاعلمكم بهجرة " (١) ، ومعنى هذا أي أرضاكم في الدين والفهم للخير ، فالعلاة خلف هذا أولى من الصلاة خلف من يقصر عن وصفه . وإن صلى خلف أعمى أجزأه والحجة في ذلك استغلاف النبي صلى الله عليه وسلم لابن أم مكتوم على الصلاة بالمدينة (٢) فدل بذلك على جواز الصلاة خلف الأعمى ، والصلاة خلف

(١) أخرجه بنحوه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب من أحق بالإمامة ٤٦٥/١ .

وأبو داود في كتاب الصلاة باب من أحق بالإمامة ٣٩٣/١ .
والترمذي في كتاب الصلاة باب ما جاء من أحق بالإمامة ٤٥٨-٤٥٩ ،
والنسائي في الإمامة باب من أحق بالإمامة ٧٦/٢ .
وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب ما يجب على الإمام ٣١٤/١ .

(٢) أخرجه أبو داود في سننه في كتاب الصلاة باب إمامة الأعمى ٣٩٨/١ ،
وفي كتاب الخراج والإمارة والقي " باب في الضرب يولى ٣٤٥/٣ .
وأحمد في المسند ١٩٢/٣ ، وابن حبان في صحيحه ٢٨٧/٣ .

العبيد جائزة وخلف أولاد الزنا ومن علم منه بدعة (١) ، وإن لم يعلم خلفهم احتياطاً كان أحب إلي لأن كلا مُصَلٍِّ لنفسه ، وإنما أجزنا العلة خلف من هذه صفة لهذه العلة .

(١) أبدعت الشيء وأبدعته : استخرجته وأحدثته ، ومنه قيل للحال المخالف بدعة وهي اسم من الابتداع وطلب استعمالها فيما هو نقص في الدين أو زيادة .

وفي الاصطلاح : طريقة في الدين مخترعه تظاهي الشرعية بقصد بالسلوك طمها المبالغة في التعبد لله سبحانه وتعالى .

انظر: المصباح المنير ٣٨/١ ، والاعتصام ٣٧/١-٤٧ .

باب صلاة المومنين

إذا قيل لك: من يجوز له أن يعلي إيماء^(١) ؟ تقول: المريض المضطجع والغريق في البحر إذا أدركته وقت فرض الصلاة وهو حي ، والمملوك ، والمحبوس في الحبس^(٢) ، والرجل يكون في الطين بأرض لا يستطيع الخروج منه ، وكل من كان في معاناهم فلا إعادة عليهم، إلا أن يكونوا غير طاهرين^(٣) ، والحجـة في ذلك الاتفاق . (٤)

والحجة في صلاة الجالس بالقائم: السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه

(١) الإيماء: الإشارة بالرأس أو باليد بين أومات إليه ؛ أشرت إليه .

انظر ؛ الصحاح مادة " واء " ٨٢ / ١ .

ولسان العرب مادة " وا " ٢٠١ / ١ .

(٢) جمعه خشوش ؛ وهو الكنيف ويوضع قضا الحاجة سمي بذلك لأنهم كانوا

يذهبون عند قضا الحاجة إلى البساتين فيتفطون فيها .

انظر ؛ الصحاح مادة خشش ١٠٠١ / ٣ ، ولسان العرب مادة خشش

٢٨٦ / ٦ .

(٣) قال النووي ((إذا ربط على خشبة أو شد وثاقه أو سنع الأسير أو فسره

من الصلاة وجب عليهم أن يعلوا على حسب حالهم بالإيماء ويكون إيماءهم

بالسجود أخفض من الركوع وتجب الإعادة .

أما وجوب الصلاة فلحكمة الوقت وأما الإعادة فلأنه عذر نادر غير متصل

هذا هو المذهب الصحيح المشهور))

وقال في موضع آخر أن وجوب الإعادة هو القول الجديد الأصح .

قلت فهذا ناقض لحكاية الاتفاق . انظر المجموع ٢ / ٢٨٣ ، ٢٠٢ / ١٤٧ .

(٤) حكى ابن حزم الاتفاق على أن الصلاة تؤدي على حسب طاقة المرء من

جلوس أو اضطجاع بإيماء أو كيفما أمكنه . قلت ونقل عن أبي حنيفة أنه إذا

عجز عن الإيماء بالرأس سقط عنه القضا .

انظر ؛ مراتب الإجماع لابن حزم ص ٢ ، والأشباه والنظائر لابن نجيم ٨٧

صلّى بأبي بكر رضي الله عنهما الناس وهم قيام وهذا الآخر من فعله وهو ناسخ
لما تقدم من الفعل (٢) . وكذلك لو صلى الجالس خلف القائم جاز .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الأذان باب إننا جعل

الإمام ليؤتم به ١٧٢/٢-١٧٣ .

ومسلم في كتاب الصلاة باب استخلاف الإمام إذا عرض له عذر من مرض

وسفر وغيرها ٣١١/١-٣١٢ .

(٢) وهي صلاته صلى الله عليه وسلم جالسا وأمره لهم بأن يعلوا جلوسا

خلفه .

قال صلى الله عليه وسلم «... وإذا صلى جالسا

فعلوا جلوسا أجمعون» .

وقد سبق تخريجه من ٢٢٩

إذا قيل لك: مات قول في جنب صلى بمقطهر؟ تقول: يعيد ولا يعيدون والحجة في ذلك ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أحرم بالناس وهو جنب ثم ذكر فأومأ إلى الناس ثم مضى فأغتسل وأتى إلى محرابه فكبر وهنى الناس على إحرامهم (١) ، وكذا صلى عمر رضي الله عنه بالناس وهو جنب فأعاد ، ولم يأمرهم

(١) رواه أبو داود من حديث أبي بكرة بلفظ "دخل في صلاة الفجر فأومأ بيده أن مكانكم ثم جاء" ورأسه يقطر فعلى بهم" وصححه ابن حبان والبيهقي قال ابن حجر: واختلف في إرساله ووصله قال يوفى الباب عن أنس رضي الله عنه رواه الدارقطني واختلف في إرساله وأرساله أيضا .

ورواه مالك عن عطاء بن يسار مرسلا ، ورواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال ابن حجر: يوفى إسناد ، نظر وأصله في الصحيحين بلفظ "أقيمت الصلاة فسوى الناس صفوفهم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقدم وهو جنب ثم قال على مكانكم فرجع فأغتسل ثم خرج ورأسه يقطر ما" فعلى بهم" وفي لفظ "حتى إذا قام في صلاة انتظرنا أن يكبر أنصرف" .

ولفظ مسلم صريح أنه خرج صلى الله عليه وسلم قبل أن يكبر . قال ابن حجر في الفتح: يمكن الجمع بينهما بحمل قوله "كبر" على أراد أن يكبر أو بانها واقعتان أهداء عياض والقرطبي احتمالا ، وقال النووي أنه الأظهر وجزم به ابن حبان كعادته فإن ثبت وإلا فما في الصحيح أصح .

انظر صحيح البخاري مع الفتح كتاب الأذان باب هل يخرج من المسجد لعله

١٢٢٢-١٢٢١/٢

وصحيح مسلم كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب متى يقوم الناس للصلاة

(٢)

٤٢٣-٤٢٢/١

بالإعادة (١) فإن صلى بهم يهودي أو نصراني أو مجوسي (٢) ثم علموا بعد ذلك
 أعادوا الصلاة ، وكذلك إن صلى قاري خلف أي ثم علم بعد ذلك أعاد الصلاة
 فإن صلى خلف من لم يبلغ الحلم فالصلاة مجزية ولا إعادة عليهم ، فإن صلوا
 خلف غنشي أو امرأة وهم لا يعلمون ثم علموا أعادوا .

(١) سنن أبي داود كتاب الطهارة باب في الجنب يعلو بالقوم وهو ناسي
 ١٥٩/١ .

سنن ابن ماجه كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب ماجاء في البناء على
 الصلاة ٣٨٥/١ .

وموطأ مالك كتاب الطهارة ٤٨/١ ، وصحيح ابن حبان ٣/٢ ، وسنن
 الدارقطني ٣٦٢/١ ، وسنن البيهقي ٣٩٩/٢ .

(١) أخرجه البيهقي في سننه ٣٩٩/٢ ، وصححه الرزاق في مصنفه ٣٤٨/٢ .

(٢) المجوسية نشأت في بلاد فارس ، وهم الذين يعبدون النار لأنهم
 يعتقدون أنها أعظم شيء في الدنيا ، ويسجدون للشمس إذا طلعت
 ويقولون بأشياء أصلين النور قديم أزلي ، والظلمة مخلوق حادث .

انظر : إعتقادات فرق المسلمين والمشركين ص ١٢٠-١٢٢ ، واليهان
 في إعتقاد أهل الأديان ص ٥٧ ، والطل والنحل ٧٣ .

بساب إمامة النساء

إذا قيل لك: ما الحجة في صلاة المرأة بالنساء تقول: ماروي عن عائشة وأم سلمة (١) رضي الله عنهما أنهما عليهما بنسوة فقامتا وسطهن (٢) ، وكذلك الغرقى إذا كانوا مرأة حلوا قياما ووقف إمامهم في وسط الصف .

-
- (١) أم المؤمنين هند بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشية ، كانت قبل النبي صلى الله عليه وسلم عند أبي سلمة بن عبد الأسد المخزومي وهي من أسلم قديما ، هاجرت مع زوجها ، السحبشة ، تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم في جمادى الآخرة سنة أربع وقيل ثلاث توفيت سنة تسع وخمسين رضي الله عنها .
انظر: الإصابة ٤/٤٥٨-٤٥٩ ، وأسد الغابة ٦/٢٤٠-٢٤٣ ، تهذيب الأسماء واللغات ٢/٣٦١-٣٦٢ .
- (٢) أخرجهما الميهقي ٣/١٣١ ، والدارقطني ١/٤٠٤-٤٠٥ ، وابن أبي شيبه في مصنفه ٢/٨٨-٨٩ .

باب قيام الرجل مع إمامه

إذا قيل لك: أين يقوم الرجل الواحد إذا صلى مع إمامه ؟ تقول: عن يمينه ،
والحجة في ذلك قيام أنس^(١) عن يمينه النبي صلى الله عليه وسلم^(٢) ، فإن
قام وراءه أو عن يساره فصلاته مجزية ، ولا تقوم المرأة عن يمينه ولا عن يساره
ولكن تقوم وراءه ، والحجة في ذلك قيام المرأة خلف المرأة منفردة^(٤) خلف
النبي صلى الله عليه وسلم وأنس^(٥) ، وقوله عليه السلام " خير صفوف الرجال

(١) هو أنس بن مالك بن النضر بن غضم بن عدي خادم رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولد قبل الهجرة بعشر سنين ، روى عنه رجال
الحدِيث الفين ومائتين وستة وثمانين حديثاً ، توفي سنة إحدى وتسعين
وقيل اثنتين وتسعين وقيل ثلاث وتسعين - رضي الله عنه .

انظر: أسد الغابة ١/١٥١-١٥٢ ، وتهذيب التهذيب ١/٣٧٦-٣٧٩
والجرح والتعديل ٢/٢٨٦ ، وشذرات الذهب ١/١٠٠-١٠١ وتهذيب
الأسماء واللغات ١/١٢٧-١٢٨ ، وسير أعلام النبلاء ٣/٣٩٥-٤٠٦ .

(٣) أخرجه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب جواز الجماعة فسي
النافلة والصلاة على حصير وخمرة وثوب وغيرها من الطاهرات من حديث
أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى به وإمامه
أو خالته قال : فأقامني عن يمينه وأقام المرأة خلفنا . ١/٤٥٨ .

وأبو داود في كتاب الصلاة باب الرجلين يؤم أحدهما صاحبه كيف يقومان
١/٤٠٦-٤٠٧ والنسائي في الامامع باب موقفاً لا مام إذا كان معه صبي وامرأة ٢/٨٦
وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة من السنة فيها باب الاثنان جماعة ١/٣١٢

(٤) لعل العبارة فيها تكرار فتكون صحتها " قيام المرأة منفردة خلف النبي
صلى الله عليه وسلم .

(٥) سبق قريباً تخريجاً أنظر رقم "٢" .

(٢) عن يمين .

أولها ، وخير صفوف النساء أخرها* (١) .

(١) أخرجه مسلم في كتاب الصلاة باب تسوية الصفوف وإقامتها وفضل الأول فالأول منها بلفظ " خير صفوف الرجال أولها وشرها أخرها " وخير صفوف النساء أخرها ، وشرها أولها " ٣٢٦/١ .
وأبو داود في كتاب الصلاة باب صف النساء وكراهية التأخر عن الصف الأول ٤٣٨/١ .

والترمذي في كتاب الصلاة باب ما جاء في فضل الصف الأول ٤٣٥-٤٣٦ ،
والنسائي في ذكر خير صفوف النساء وشر صفوف الرجال ٩٣-٩٤ ،
وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب صفوف النساء
٣٢٠/١ .

بَابُ صَلَاةِ التَّطَوُّعِ وَالسَّنَنِ وَالْوَقْتُ الَّذِي لَا يَحِلُّ فِيهِ

إذا قيل لك : ما الأصل في صلاة التطوع ؟ تقول : السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمراً وفعلاً ، فأما أمره فقله " الصلاة خير موضوع فمن شاء أقل ومن شاء أكثر " (١) . وما روي عنه عليه السلام أنه ركع ركعتين قبل صلاة الصبح وكان يركع قبل الظهر وبعد ها ، وقبل العصر ، وبعد المغرب ، وقبل العشاء ، الآخرة وبعد ها (٢) ، فحضر بهذه السنة على الاستكثار من فعل الخير ،

(١) أخرجه ابن حبان في صحيحه ، وقال البيهقي في موارد الضمان : فيه إبراهيم بن هشام وهو كذاب .

والحاكم في المستدرک وقال الذهبي السعدي ليس بثقة . وعزاه ابن خباز للبخاري من حديث عبد بن الحسام عن أبي ذر قال ابن حجر ، إنه خبر مشهور .

صحيح ابن حبان ٢٨٧/١ ، والمستدرک ٩٧/٢ ، وطلبه من الحبير ٢١/٢ ، وموارد الضمان ص ٥٠ .

(٢) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه قال : " حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم عشر ركعات ، ركعتين قبل الظهر ، وركعتين بعد ها ، وركعتين بعد المغرب في بيته ، وركعتين بعد العشاء في بيته ، وركعتين قبل صلاة الصبح " الحديث .

أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح في كتاب التهجد باب الركعتين قبل الظهر ٥٨/٣ ، ولم يذكر صلاة قبل العصر ، وكذا قبل العشاء .

ومسلم في صحيحه من حديث عائشة رضي الله عنها . ولم يذكر فيه أنه صلى الله عليه وسلم صلى قبل العصر أو قبل العشاء شيء (٣) في كتاب صلاة المسافرين .

وقد بين الله تعالى حكم ما خصه به من الغفل بقوله ((ومن الليل فتهجد به

(#) وقصرها باب جواز النافلة قائماً وقاعداً وفعل بعض الركعة قائماً
ومعها قاعداً ٥٠٤/١ .

وأما الصلاة قبل العصر . فعن عاصم بن ضمره عن علي رضي الله عنه
قال : " كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحلي قبل العصر أربع
ركعات بفصل بينهما بالتسليم على الملائكة المقربين ومن تبعهم من
المسلمين المؤمنين " .

أخرجه الترمذي في أبواب الصلاة باب ماجاء في الأربع قبل العصر
وقال حديث حسن ٢٩٤/٢ ، والنسائي في الصلاة قبل العصر من
حديث طويل ١٢٠/٢ ، وابن ماجه في سننه في كتاب إقامة الصلاة
والسنة فيها في باب ماجاء فيها يستحب من التطوع من النهار ٣٦٢/١ .
وقال عنه شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الرسائل الكبرى في معرض
كلامه من السنن الرواتب : يوجد في كتب أهل الطرق وبعض من
وافقه من أصحاب الشافعي وأحمد من العلوات المقدرة والأحاديث
في ذلك ما يعلم أهل المعرفة بالسنة أنه مكذوب على النبي صلى الله
عليه وسلم كمن روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه صلى قبل العصر
أربعاً .

انظر مجموع الرسائل الكبرى لابن تيمية ١٩٢/٢ ، ومجموع فتاوى شيخ
الإسلام ابن تيمية ١٢٣-١٢٦ .
وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يحلي قبل العصر ركعتين " .

أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة باب الصلاة قبل العصر ٥٤/٢ .
وابن حزم في المحلى استدلالاً به ٢٥٠/٢ .

أما صلاة قبل العشاء فلم أجد بعد هذا جهدي ما يدل على أنه صلى
الله عليه وسلم صلى قبل العشاء فعمل المصنف رحمة الله استدلالاً بعموم
ما روى عبد الله بن مفضل قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (#)

نافلة لك صلى أن يبعثك ربك مقاما محمودا)) (١) فكان صلى الله عليه وسلم
 يصلي حتى ترم قدماه (٢) ، وقد وصف الله أقواما بما وجد فيهم من الفضل
 فقال ((والذين يسمعون لأمرهم سجدا وقياما)) (٣) ، وقال ((يظنون آيات الله
 آتاء الليل وهم يسجدون)) (٤) ، وكل العلوات من التطوع فالإنسان فيها
 مخير بين أن يفعلها وبين أن لا يفعلها ، والفعل كذلك أفضل .
 وأؤكد السنن ركعتا الفجر وركعتان بعد الظهر ، وركعتان بعد المغرب

(١) وسلم " بين كل أذانين صلاة ثم قال في الثالثة لمن شاء " .
 متفق عليه .

قال ابن حزم : دخل في هذا العموم ما بين أذان العتمة وإقامتها .
 وقال ابن حجر : بين كل أذانين ، أي أذان وإقامة .
 صحيح البخاري كتاب الأذان باب بين كل أذانين صلاة ١١٠ / ٢ .
 صحيح مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب بين كل أذانين صلاة
 ٥٢٣ / ١ ، والمحلل ٢٥١ / ٢ ، والفتح ١٠٧ / ٢ .

(١) سورة الإسراء آية ٧٩ .

(٢) أي تتفخ من طول قيامه في صلاة الليل .

أنظر النهاية ١٧٧ / ٥ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح كتاب التهجد باب قيام النبي صلى الله
 عليه وسلم الليل ١٤ / ٣ .

وسلم في كتاب صفات المنافقين وأحكامهم باب إكثار الأعمال والإجتهاد
 في العبادة ٢١٧١ / ٤ - ٢١٧٢ .

(٤) سورة الفرقان آية ٦٤ .

(٥) سورة آل عمران آية ١١٣ .

والوتر (١) . وتجاوز صلاة التطوع رাকبا إذا كان في سفر مستقبل القبلة وفـسـر مستقبل لأن النبي صلى الله عليه وسلم أوتر على ظهر راحلته (٢) .

(١) أما ركعتا الفجر والوتر فلأنه ورد فيهما ما لم يرد في غيرها ، ومثال ما ورد في ركعتي الفجر ما روت عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها " رواه مسلم في كتاب الصلاة المسافرين وقصرها باب استحباب ركعتي سنة الفجر ٥٠١/١ .
عن ابن عمر رضي الله عنهما قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اجعلوا آخر صلاتكم من الليل وترا " فأمره به خاصة يدل على توحيده ، أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح . كتاب الوتر باب لجعل آخر صلاته وترا ٤٨٨/٢ .

وسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب صلاة الليل ثني ثني والوتر ركعة في آخر الليل ٥١٨/١ .
ومن جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " من خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر أوله ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل فإن صلاة آخر الليل مشهودة وذلك أفضل " ، وقال أبو معاوية محفورة .

أخرجه مسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب من خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليقيم أوله ٥٢٠/١ .
ولم أجد دليلا لتخصيص ركعتي الظهر وبعد المغرب سوى الأدلة العامة السابقة .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه فـسـي كتاب تقصير الصلاة باب ننزل للمكتوبه ٥٢٥/٢ .

وسلم في صحيحه في كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب جواز صلاة النافلة على الدابة في السفر حيث توجهت ٤٨٧/١ .

ولا يجوز أن يعلي الغرض ركباً إلا في حالة واحدة وهي حال المطاردة (١) ،
وليس للرجل / أن يتطوع بعد صلاة الصبح ، إلا أن يكون عليه صلاة ، وكذلك ١/٣٥
عند قيام الشمس ، وكذلك بعد العصر حتى تغرب الشمس ، والحجة في ذلك
ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " لا صلاة بعد الفجر حتى تطلع
الشمس ، ولا صلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس " (٢) ونهى عن الصلاة
عند قيام الشمس إلا في يوم الجمعة " (٣) ، وهذا كان على العموم حتى خصته

- (١) أطرد الشيعة ، تبع بعضه بعضاً ، وأطرد المأذون إذا تتابع سيلانهم
فأطردوا إلا بعد المطاردة في القتال أن يحمل بعضهم على بعض
ويطرد بعضهم بعضاً .
انظر: الصحاح مادة طرد ١/٢ - ٥٠١ - ٥٠٢ .
ولسان العرب مادة طرد ٣/٢٦٨ .
- (٢) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب مواقيت الصلاة باب
لا يتحرى الصلاة قبل غروب الشمس ١/٢٦١ .
ومسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب الأوقات التي نهى عن
الصلاة فيها ١/٥٦٧ .
- (٣) رواه الشافعي في السند عن إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى عن إسحاق
ابن عبد الله بن أبي فروة عن سعيد عن أبي هريرة وإسحاق وإبراهيم
ضعيفان .
سند الشافعي ١/١٣٩ ، وتلخيص الحبير ١/١٨٨ - ١٨٩ .
وروي أبو داود نحوه في كتاب الصلاة باب الصلاة يوم الجمعة قبل الزوال
مرسلاً .
وقال ابن مجاهد أكبر من أبي الخليل وأبو الخليل لم يسمع من أبي قتادة
١/٦٥٣ - ٦٥٤ ، والميهقي في سننه ٢/٤٦٤ ، وضعفه النووي في المجموع
٤/٧٢ .

إلا بمكة فدل ذلك على تخصيص^(١) الخبر ، فإن ترك ذلك فلا إعادة عليه إلا أن يكون الوقت قريباً ، فإذا فات الوقت لم يعد ، وأما قيام رمضان فمأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم^(٣) ، وعن عمر رضي الله عنه^(٢) ، ولمصلي الغرض أن يصلي خلف متطوع ، وللمتطوع أن يصلي خلف المصلي فريضة ، والحجة في ذلك ما روي عن معاذ^(٤) أنه كان يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم

- (١) مكة مخصوصه كما في الحديث السابق بجواز ادراك ركعتي الطواف في سائر الأوقات.
- (٢) أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح كتاب صلاة التراويح باب من قام رمضان ٢٥٠/٤ - ٢٥١.
- وسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب الترغيب في قيام رمضان وهو التراويح ٥٢٤/١.
- (٣) أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح كتاب صلاة التراويح باب فضل من قام رمضان ٢٥٠/٤.
- (٤) معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس الأنصاري الخزرجي أسلم وهو فتي أخى النبي صلى الله عليه وسلم بهنـه وبين جعفر بن أبي طالب ولد قبل الهجرة بعشرين سنة ، بعثه النبي صلى الله عليه وسلم قاضياً لأهل اليمن ، توفي رضي الله عنه سنة ثمان عشرة للهجرة .
- انظر: تهذيب التهذيب ١٠/١٨٦-١٨٨ ، وصفة الصفوة ١/٢٢٨-٢٤٤ وتهذيب الأسماء واللغات ٢/٩٨-٩٩ ، وسير أعلام النبلاء ٤٤٣/١-٤٦١ ، وشذرات الذهب ١/٢٩-٣٠.

الفرض ثم ينتقل إلى أهله فيصلي بهم (١) ، وأحب أن يصلي التراويح جماعة ،
وإن صلى فرادى أجزأ ، وكل ما يفسد الفرض فهو يفسد التطوع (٢) .

-
- (١) أخرجه البخاري في صحيحه فـ في كتاب الأذان باب إذا صلى
ثم أم قوماً ٢٠٣/٢ .
- وسلم في كتاب الصلاة باب القراءة في العشاء ٣٤٠/١ .
- (٢) كالأكل والشرب وهناك أمور خصت بها صلاة النفل كجواز أدائها
جالسا مع القدرة على القيام والأمر على خلافه في الفرض كما سبق في
باب فرض الصلاة انظر ص ٤١٦-٤١٧

سباب في تارك الصلاة عاصدا

إذا قيل لك: ما يجب على تارك الصلاة ؟ تقول: ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم " من بدل دينه فاقتلوه " (١) فكل تارك لصلاة أو صوم أو حج أو زكاة عاصداً فهو بتركه مبدل لدينه يستتاب ، فإن تاب وإلا ضربت عنقه . وكذا روي عن أبي بكر رضي الله عنه في قتال أهل الردة أنه قال : لو منعوني عقالاً (٢) لجالدتهم عليه بالسيف " (٣) فاستحل قتلهم وسبيهم .
وكانوا على ضربين : منهم من ارتد عن الإسلام كله ، ومنهم من منع الزكاة على الاستحلال لها فجعل المستحل بمعنى المرتد . فكل تارك لصلاة أو صوم

(١) أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح كتاب الجهاد باب لا يعذب بعذاب الله ١٤٩/٦ .

(٢) عقلت البعير أعقله عقلاً : هو أن تشني وظيفة مع ذراعه فتشدها جميعاً في وسط الزراع ، وسمي العقل عقلاً لأنه يحبس صاحبه عن التورط في الصهاك فالعقال هنا هو الحبل الذي يربط به البعير الذي كان يؤخذ في الصدقة فلعل المراد لو منعوا ما يساوي عقالاً من حقوق الصدقة .

انظر : الصحاح مادة عقل ١٧٧١/٥ . والنهاية ٢٨٠/٣ .
ولسان العرب مادة عقل ٤٥٨/١١ - ٤٥٩ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح كتاب الاعتصام بالسنة بسباب الاقتداء^١ بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٥٠/١٣ .
وسلم في كتاب الإيمان باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله محمد رسول الله ٥١/١ - ٥٢ .

أو غيرهما من الفرائض فعليه القضا^١ لذلك والتوبة بعد ذلك كثر ذلك أو قل ،
 وإذا طرأ عليه وقت أد^٢ فصل بين القضا^٣ والأد^٤ ورجع إلى حكم القضا^٥ ،
 ولا يعيد التطوع مع إعادته الغرض ، وكل صلاة أو صوم أو زكاة يؤخذ (١) بأن
 يأتي به فإن فعل وإلا انتظر به وقتين ، وقد قيل ، انتظار ثلاثة أيام^(٢) فإن

(١) لعله يريد بمؤخذ أي يؤمر فيستقيم المعنى .

(٢) اختطف العلماء في عقوبة تارك الصلاة .

الجمهور على قتل تارك الصلاة بعد أن يستتاب .

واختلفوا في الحد الذي يسهل . فقيل :-

أنه يقتل إذا ضاق وقت الأول نقل عن المالكية وهو قول للشافعية ، قال
 النووي أنه المذهب الصحيح .

أنه يقتل إذا ضاق وقت الثانية ، وهذا وجه في المذهب الشافعي ورواية
 عن الإمام أحمد أنه يقتل إذا ضاق وقت الرابعة وهذا وجه في المذهب
 الشافعي ورواية عن الإمام أحمد .

ولا يقتل حتى يستتاب وقبل ثلاثة أيام وهو قول للشافعية رواية عن أحمد
 وقيل أنه يستتاب في الحال وهذا قول للشافعية ورواية لأحمد أنها لا تجب
 الاستتابة بل تستحب ويجوز قتله في الحال .

ونقل عن أبي حنيفة والزهري قولهما بعدم قتله وقالوا يضرب ويسجن حتى
 يهلل ولا يقتل .

انظر : اللباب في الجمع بين السنة والكتاب ١/١٨١ وما بعد ها ،
 ودرر المختار شرح تنوير الإبهار وحاشية ابن عابد بن ١/٣٥٢ ، والكافي
 لأهل المدينة ٢/١٠٩٢ ، والتنبيه ص ٢٥ ، وحلية العلماء ٢/١٠ ،
 والمهذب والمجموع ٣/١٢ وما بعد ها ، والروضة ٢/١٤٦-١٤٨ ، وكتساب
 الكباش ص ٢٣ ، والإحصاف ١/٤٠١-٤٠٢ ، ١٠٠/٣٢٨ ، وشرح منتهى
 الإرادات ١/١٢١ ، والمغني ٢/٢٤٢-٤٤٣ ، ومجموع فتاوى شيخ الإسلام
 ابن تيمية ١٢/٥٠ ، ومختصر الفتاوى المصرية ص ١٦٧ ، والعلاء وحكمهم
 تاركها لابن القيم ص ١١٦ ، ونيل الأوطار ١/٣٦٩ .

الله تعالى أسهل عند مخالفته فقال ((تتعوا في داركم ثلاثة أيام)) (١)
 فإن أدى ما ترك وتاب، وإلا ضربت عنقه .

(١) سورة هود آية ٦٥ .

باب تارك صلاة ماها

إذا قيل لك: ما تقول فيمن ترك الصلاة ماها ؟ تقول: عليه قضاؤها والحجة في ذلك ما قاله تعالى ((وأقم الصلاة لذكري))^(١) / (٢) . وماروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها " ^(٣) قلت أو كثرت)) ووقتها وقت الذكر لها .

(١) سورة طه آية ١٤ .

(٢) أي أتم الصلاة عند ذكرك لي وقيل: إذا نسيت فتذكرت فعل . تفسير القرطبي ١٧٧/١١ ، وتفسير ابن كثير ١٤٤/٣ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه الفتح كتاب المواقيت باب من نسي صلاة فليصل إذا ذكرها ولا يعيد ، إلا تلك الصلاة ولم يذكر النوم في هذا الحديث . ٧٠/٢ .

وسلم بنحوه في كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب قضا الصلاة الفائتة واستحباب تعجيل قضائهم بلفظ " من نسي صلاة أو نام عنها فكفارتها أن يصلها إذا ذكرها " ٤٧٧/١ .

بَاب

سجود السهو وسجود القرآن والفكر

إذا قيل لك: هم يجب سجود السهو في الصلاة ؟ فقل: بترك فرض منها ، أو تقديم أو تأخير ، وما كان من عمل الأبدان . والحجة في ذلك السنة عن النبي صلى الله عليه وسلم " أنه سلم من اثنتين فقبل له في ذلك فبنى على صلاته وسجد لسهوه " (١) وأنه عليه السلام " قام من اثنتين فسبح به فلم يعد ، إلى مجلسه وأتم وسجد لسهوه " (٢) . وأنه عليه السلام " قام إلى خاتمة فسبح به فعاد إلى مجلسه وسجد لسهوه " (٣) ثم بين صلى الله عليه وسلم عن حكم سهوه

(١) سبق تخريجه من ٢٢٩

(٢) عن زياد بن علقمة قال " صلى بنا المغيرة بن شعبه فنهض في الركعتين قلنا سبحان الله قال سبحان الله ونفى قلنا أتم صلاته وسلم سجدا سجدتي السهو قلنا انصرف قال : رأيته رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع كما صنعت .

أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة باب من نسي أن يتشهد وهو جالس . ٦٢٩/١

والترمذي في كتاب الصلاة باب ما جاء في الإمام ينهض في الركعتين ناسيا وقال حديث حسن صحيح ٢٠١/١ .

(٣) لم أجد بعد بهذا جهدي من روى أن النبي صلى الله عليه وسلم عاد من الخامسة ، وروى سلم وأبو داود وغيرهما " أنه صلى الله عليه وسلم صلى خمسا وسجد سجدتين ثم سلم »

صحيح مسلم كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب السهو في الصلاة والسجود له ٤٠١-٤٠٢ ، وسنن أبي داود كتاب إقامة الصلاة باب إذا صلى خمسا ٦٢٠/١ ، وسنن ابن ماجه كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب السهو ٣٨٠/١

فقال: "إنما أنسى لاسن" (١) فكان من سنته سجود قبل أن يسلم في الزيادة والنقصان وكذا روي أنه صلى الله عليه وسلم "سجد قبل التسليم" (٢) والدليل على صحة ذلك أن السجود لا يخلو من ضربين: من أن يكون جبرانا للصلاة أو ترغيبا للشيطان فإن كان جبرانا للصلاة ففعل ذلك في الصلاة أولى من فعله إذا خرج منها، وإن كان ترغيبا للشيطان فزيادة الذكر في الصلاة أولى من النقصان لأنه زيادة في ترغيب الشيطان، وقد أجمعوا جميعا أنه إذا سلم فقد خرج من الصلاة (٣) فكيف يجوز أن يفعل شيئا من حكم الصلاة بعد الخروج منها.

ومن سها فلم يدرك صلى فإن كان مع سهوه متيقنا لبعض الصلاة بنى على اليقين، وكذلك إن قال لا أدري صليت ثلاثا أو أربعاً بنى على الثلاث وسجد للسهو، ولو سها عن فرائض كثيرة من الصلاة أتى به وسجد للسهو سجوداً واحداً وأجزاء، فإن سها عن سجود السهو نظر فإن كان قريباً من مجلسه أعاد، وإن تطاول ذلك لم يعد. فإن شك هل سجد واحدة أو اثنتين

(١) أخرجه مالك في الموطأ بلفظ "إني لانسى أو أنسى لاسن".

وقال ابن عبد البر لا أعلم هذا الحديث روي عن النبي صلى الله عليه وسلم سنداً ولا مقطوعاً من غير هذا الوجه وهو أحد الأحاديث الأربعة التي لا توجد في غيره سنداً ولا مرسله ومعناه صحيح في الأصول.

انظر: موطأ مالك ١/١٠٠.

(٢) سبق تخريجه ص ٢٣٩.

(٣) انظر: القوانين الفقهية ص ٤٧ والشرح الكبير ١/٣٠٢.

أتى بأخرى ، فإن صلى ثم ذكر بعد فراغه منها أنه تاركا لغرض من فرائضها لا يدري ما هو أعاد الصلاة لأن أسوأ حاله أن يكون تاركا للنية فبطلت الصلاة ، فإن كان ذاكرة للنية تاركا لغرض لا يدري ما هو أعاد الصلاة أيضا لأن أسوأ أحواله أن يكون تاركا لتكبيرة الإحرام ، فإن كان ذاكرة لتكبيرة الإحرام تاركا لغرض لا يدري ما هو أعاد ركعة لأن أسوأ أحواله أن يكون تاركا للقراءة ، ثم طس هذا يكون له الجواب إذا ثبت النية وتكبيرة الإحرام ثم شك في فرض لا يدري ما هو أتى بركعة فإن فيها من الفرائض ما يأتي على ما ترك ، وهذا الباب في الذكر لترك فرض طس هذا التنزيل يحذفه طس بعض في الركوع يلي الاعتدال^(٢) والاعتدال يلي الركوع والسجود يلي السجدة بالاعتدال والجلعة بين السجدين تلبي السجود في ذلك كله وكذلك السهو في الطهارة / طس هذا التنزيل إذا تطهر فقال إني تارك لغرض لا أدري ما هو ، فإن ذكر أنه تارك لغرضين من ركعتين لا يدري ما هما أتى بركعتين ، فإن ذكر أنه تارك لثلاث فرائض من ثلاث ركعات أتى بثلاث ركعات ، فإن ذكر أنه تارك لأربع فرائض من أربع ركعات بنى على تكبيرة الإحرام لأن أسوأ حاله أن يكون تاركا للقراءة فيها فبطلت الصلاة . فإن ترك سجدين من ركعتين قضى ركعة لأن أسوأ أحواله أن يكون تاركا من هذه الركعة سجدة ومن هذه سجدة فيصبح له ركعة ويأتي بباقي صلاته فإن كان تاركا لسجدين من أربع ركعات قضى ركعتين لأن أسوأ أحواله أن يكون تاركا من الأولى سجدة فتت بالثانية ومن الثالثة سجدة فتت بالرابعة فإن كان ترك ثلاث سجعات أتى بركعتين ، وكذلك إن ترك أربع سجعات قضى ركعتين ، فإن ترك خمس سجعات خر ساجدا ثم قضى ركعتين لأن أسوأ حاله أن يكون تاركا لسجدة من هذه الركعة فيقال له : اسجد حتى يتم لك

(١) الصواب " تارك " لأنه خبر إن .

(٢) لعل الصواب (فالركوع يلي القيام) .

ركعة واكثر ركعتين . فإن ترك ست سجدة آخر ساجدا فأتى بسجدة تسعين وقضى ركعتين . فإن ترك سبع سجدة آخر ساجدا فسجد سجدة وقضى ثلاث ركعات ، فإن ترك ثمان سجدة آخر ساجدا فسجد اثنتين حتى تصح لركعة وقضى ثلاث ركعات . فإن سها فقام عند الجلوس أو جلس عند القيام فسجد لسبهوه ، فإن أسرف فيها بجهر به أو جهر فيها بسره فلا سهو عليه ، وليس عليه في ترك جميع السنن في الصلاة سهواً إلا في التشهد الأول ، وإن تكلم فسي الصلاة عابدا أعاد الصلاة ، وإن تكلم ساهيا لم يعد وذلك أن الكلام فسي الصلاة كان جائزا فلما قدم ابن مسعود من أرض الحبشة سلم على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم في الصلاة فلم يردوا عليه وكان من شأنهم أن يردوا السلام في الصلاة ويبرشوا الفضال فلما لم يردوا عليه ظن ابن مسعود أنه قد أحدث أمرا ، فلما سلم النبي صلى الله عليه وسلم قال "إن لله أن يحدث ما يشاء وإن ما أحدث أن لا نتكلم في الصلاة" (١) . وقال عليه السلام "تحريمها التكبير وتحليلها التسليم" (٢) فأفادنا بذلك ترك الكلام في الصلاة .

(١) أخرجه أبو داود بنحوه في كتاب الصلاة باب رد السلام في الصلاة

٥٦٧/١-٥٦٨

والنسائي في باب الكلام في الصلاة بنحوه ١٩/٣ .

وفي الصحيحين بنحوه ، ففي البخاري عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال "كنا نسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فسير علينا ، فلما رجعنا من عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا وقال إن في الصلاة شغلا" .

صحيح البخاري في كتاب العمل بالصلاة باب ما ينهى عن الكلام في الصلاة

٧٢/٣ . وصحيح مسلم في كتاب المساجد باب تحريم الكلام في الصلاة

ونسخ ما كان من إباحة ٣٨٢/١

(٢) سبق تخريجه ص ١١٥

وسجود السهول للشهد الأول وترك القضا له معلق بشبهتين ، شبهة الغرض ، وشبهة السنة ، فأما شبهة الغرض فالسجود ، وشبهة السننة ترك القضا لأن الجلسة تكون في حال فرض وفي حال سنة ، فحال الغرض في صلاة الجمعة وصلاة الصبح وصلاة المسافر . وحال السنة في بقية صلاة الغرض وسجود القرآن أربع عشرة سجدة ، والسجود فيها سنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه تلا على المنبر سجدة فنزل فسجد (١) وسجد فسي صلاة الصبح يوم الجمعة (٢) فهذا يدل على تأكيد السجود .

(١) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة باب السجود في ص ١٢٤/٢ ، وابن خزيمة في صحيحه ٣٥٤-٣٥٥ ، والدارمي ٣٤٢/١ ، والدارقطني ٤٠٨/١ ، والحاكم في المستدرک ٤٣١/٢ .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب سجود القرآن باب سجدة ترقيل السجدة ٥٥٢/٢ .

وسلم في كتاب الجمعة باب ما يقرأ في يوم الجمعة ٥٩٩/٢ . وفي روايتهما أنه صلى الله عليه وسلم قرأ "الم" السجدة والطبراني في الصغير وصرح بسجود صلى الله عليه وسلم ١٨٢/١ . قال ابن حجر، ولم أر في شيء من الطرق التصريح بأنه صلى الله عليه وسلم سجد لما قرأ سورة تنزيل السجدة في هذا المحل إلا في كتاب الشريعة لأبي داود من طريق أخرى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال " قدوت علي النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة في صلاة الفجر فقرأ سورة فيها سجدة فسجد " الحديث ، قال وفي إسناده من ينظر في حاله .

وللطبراني في الصغير من حديث علي رضي الله عنه . . . لكن في إسناده ضعف ، الفتح ٣٧٩/٢ ، والمعجم الصغير ١٨٢/١ .

وسجود الشكر مستحب حسن لأن النبي صلى الله عليه وسلم رأى نفاشاً
فسجد (١) ، والنفاش الرجل القصير^(٢) ، وَحَبَّ السُّجُود / في كل النعم ، ١/٣٨
والسجود عند كل حال يحدث الله فيها النعم .

(١) أخرجه الدارقطني ، والبيهقي ، والحاكم في المستدرک ، وابن أبي
شيبه في مصنفه .

قال ابن حجر : أسنده الدارقطني والبيهقي من حديث جابر الجعفي
عن أبي جعفر محمد بن علي مرسلًا وزاد : أن اسم الرجل زعيم وكذا
في مصنف ابن أبي شيبة من هذا الوجه .
ووصله ابن حبان في الضعفاء .

المستدرک للحاكم ٢٧٦/١ ، وسنن البيهقي ٣٧١/٢ ، وسنن
الدارقطني ٤١٠/١ ، ومصنف ابن أبي شيبة ٣٨٢/٢ ، وتلخيص
الحبير ١١/٢ .

(٢) الضعيف الحركة الناقص الخلق .

انظر : النهاية لابن الأثير ٧٦/٥ ، وتلخيص الحبير ١١/٢ .

سباب فيه ذكر ما يقصر فيه الصلاة

إذا قيل لك: في كم تقصر الصلاة ؟ فقل: في ثمانية وأربعين ميلا بالهاشي وهي أربعة برد (١) ، والحجة في ذلك قوله تعالى ((وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة)) (٢) الآية . فأفادنا بها التقصير وكان ذلك محمل للخصوص (٣) فلما سافر رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة لا يخاف شيئا وهو يقصر الصلاة (٤) علم أن ذلك على العموم بدلالة

(١) جمع برید وهو الرسول ثم استعمل في المسافة التي يقطعها ، فكل برید أربع فراسخ . اثنا عشر ميلا . وهي مسيرة يومين معتدلين وقالوا إن الميل أربعة آلاف خطوة والخطوة ثلاثة أقدام .

انظر : المصباح المنير ٤٣/١ ، وروضة الطالبين ٣٨٥/١

(٢) سورة النساء آية ١٠١ .

(٣) أي أن القصر مخصوص في حالة الخوف ((إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا)) الآية .

(٤) عن أنس رضي الله عنه قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة فكان يعلي ركعتين ركعتين حتى رجعنا إلى المدينة قلت أقمتم بمكة شيئا قال : أقمنا بها عشرة * وكان ذلك في حجة الوداع . أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح في كتاب تقصير الصلاة باب ما جاء في التقصير وكم يقيم حتى يقصر ٥٦١/٢ .

وسلم في كتاب صلاة المسافرين يقصرها باب صلاة المسافرين

وقصرها ٤٨١/١ . وانظر الفتح ٥٦٢/٢ .

فعله عليه السلام فكان ذلك في كل سفر يكون المسافر فيه طائعا لأن الله تعالى جعل ذلك رفاة للطائعين وتخفيفا عنهم ، وكل من كان سفره معصية فلا يحل له القصر ولا الإفطار ، وقد روي عن جماعة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنهم سافروا هذا التقدير فقصروا الصلاة وأفطروا منهم عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وفيه (١) وكذلك قال جماعة من الفقهاء وقد روي هذا التقدير (٢) ، فإذا دخل الرجل إلى مصر من الأمصار فأزعم (٣) على مقام أربعة أيام أتم والحجة في ذلك السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في دخوله إلى

(١) عن عطاء بن أبي رباح أن عبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما كانا يصليان ركعتين ويفطران في أربعة برد فما فوق .

أخرجه البخاري في صحيحه تعليقا في كتاب تقصير الصلاة باب في كم تقصر الصلاة ٥٦٥/٢ .

والبيهقي ١٣٢/٣ ، وأخرج عبد الرزاق في مصنفه ما روي ابن عمر رضي الله عنه ٢٥٢/٢ .

(٢) أربعة برد ، ومن قال بذلك مالك والشافعي وأحمد والليث بن سعد وإسحاق وأبو ثور والحسن البصري والزهري وه قال ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهما .

ذهب الحنفية والثوري والشافعي والنخعي والحسن بن صالح إلى أنه يقصر في مسيرة ثلاثة أيام .

انظر: تحفة الفقهاء ١٤٧/٢ ، المبسوط ١٠٧/٢ ، وديع الصنائع

٩٣/١ ، والمدونة ١٢٠/١ ، والقوانين الفقهية ٥٨-٥٩ ، وديا

المجتهد ١٦٧/١ ، والوسيط ٧٢/٢ ، والمجموع ١٩٠-١٩١ ، -

والمعنى ٢٥٥-٢٥٦ ، والمحرم ١٢٩/١ ، والمقنع ٢٢٢/١ .

(٣) الزماع المضاعف في الأمر والعزم عليه فأزعم الأمر مضى فيه وثبت عليه عزمه فالمراد بعزم على الإقامة .

انظر : لسان العرب مادة زعم ١٤٣-١٤٤ .

مكة (١) فإن أقام بالمصر غير مزبج على مقام هذه الأيام قصر ما أقام (٢) ، والحجة في ذلك أن عهد الله بن عمرو رضي الله عنه أقامها ذريجتان ستة أشهر يقول اليوم أخرج وهذا أخرج يقصر الصلاة . (٣)

(١) قال في التلخيص عن الإقامة أربعة أيام في موضع واحد يجب عليه الإتمام ؛ لم أر هذا في رواية مصرحه بذلك وإنما هو مأخوذ من الاستقراء فقط . وم النبي صلى الله عليه وسلم إلى مكة صبح رابعة . كما ثبت في الصحيحين فدخوله يوم الأحد والوقوف بعرفات يوم الجمعة لأنه إذا كان الرابع يوم الأحد كان التاسع يوم الجمعة بلا شك فثبت أن الخروج كان يوم الخميس فأقام بمكة في الأيام الأولى ثلاثاً قبل خروجه إلى منى ١٠ هـ .

وقال الشافعي : لم يحسب النوم الذي قدم فيه لأنه كان فيه سائر ولا يوم التروية الذي خرج فيه سائراً . انظر :-

صحيح البخاري كتاب الحج باب التمتع والقران والإفراد بالحج وفسخ الحج لمن لم يكن معه هدى ٤٢٢/٣ .
ومسلم في كتاب الحج باب جواز العمرة في أشهر الحج ٩١٠/٢ ،
وتلخيص الحبير ٤٤/٢ ، والألم ١٨٦/١ ، والغاية القصوى ٣٢٦/١ ،
ونيل الأوطار ٢٥٥/٣ .

(٢) بالفتح ثم السكون وفتح الراء وكسر الهمزة الموحدة تلي الجبل من بلاد العراق ويحدها برزخه شرقاً وأذربيجان غرباً ويتصل حدها من جهة الشمال ببلاد الديلم والجبل والطرم . ومن أشهر مدنها تبريز وأرمية وأرنهبل وسها جبل سيلان .

انظر : معجم البلدان ١٢٨/١ ، ومعجم ما استعجم ١٢٩/١ ، وآثار البلاد وأخبار العباد ص ٢٨٤ .

(٤) أخرجه البيهقي بسند صحيح كما ذكر الحافظ ١٥٢/٣ ، وعبد الرزاق في مصنفه ٥٣٣/٢ ، وانظر تلخيص الحبير ٤٧/٢ .

(٢) وهنأ أحد الأقوال في المذهب الشافعي وقيل يقصر إلى ثمانية عشر

يوماً وقيل إلى سبعة عشر يوماً وقيل إلى أربعة أيام .

انظر التنبيه ص ٤١ ، والمهذب ١٤٥/١ .

والمسافر بالخيار بين أن يقصر وبين أن يتم ، والسفر اسم للإسفار عن المنازل ، ومن ذلك يقال أسفرت المرأة إذا نحت الخمار عن وجهها (١) ، فإذا خرج الرجل عن المصر وهو مزمع على هذا السفر قصر إذا ترك الجدران وراء ظهره ، وإن نسي صلاة حضر فذكرها في السفر صلاها صلاة حضر ولو نسي صلاة سفر فذكرها في حضر صلاها صلاة حضر في الحالين جميعاً ، فإذا نوى المسافر القصر في حال التحريم بالصلاة ثم نوى بعد ذلك الإتمام أتم ، ولم يكن له القصر ، وإذا نوى الإتمام عند التحريم بالصلاة ثم نوى التقصير بعد ذلك لم يكن القصر ، وكذلك إذا نوى المقام وهو في الصلاة صلى صلاة مقيم ، وإذا كان مقيماً فنوى السفر لم يكن له بالنية أن يقصر ، والفرق بينهما أنه يكون بالنية مقيماً لأن المقام لا يحتاج إلى أكثر من النية والسفر يحتاج إلى نقله مع النية ، فإذا لم تكن النقلة بطل حكم النية ، وإذا دخل مسافر في صلاة مقيم صلى صلاة مقيم ، وإذا صلى مقيم بصلاة مسافر ثم سلم المسافر من اثنتين أتم المقيم لنفسه ، فإن صلى مسافر بمسافرين ومقيمين ثم أحدث فاستخلف مقيماً صلى معه المسافرون صلاة مقيم .

(١) انظر معجم مقاييس اللغة مادة سفر ٨٢/٣ .

والصالح مادة سفر ٦٨٦/٣ ، ولسان العرب مادة سفر ٨٢/٣ .

باب الجمع بين الصلاتين في السفر والحضر

إذا قيل لك: ما الحجة في الجمع بين الصلاتين ؟ تقول: ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه جمع بين الظهر والعصر بعرفة ^(١) ، وبين المغرب والعشاء بمزدلفة ^(٢) وكان صلى الله عليه وسلم / إذا جد به السير ١/٣٩ جمع بين الصلاتين ^(٣) فدل بفعله على جواز الجمع في السفر، وللمسافر الجمع في أول الوقت ووسطه وآخره ، ولا يؤخر الصلاة إذا أراد الجمع إلا بنية الجمع ، والجمع بين الصلاتين في الحضر ، أن النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء الاخرة من غير سفر ولا طلة وذلك

(١) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الحج باب الجمع بين

الصلاتين بعرفة ٥١٣/٣ .

وسلم في الحج باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم من حديث طويل

٨٨٦/٢ الى ٨٩٢ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الحج باب من جمع بينهما

أي العشاء والمغرب ولم يتطوع ٥٢٣/٣ .

وسلم في كتاب الحج باب الإفاض من عرفات إلى مزدلفة واستحباب

صلا تي المغرب والعشاء جميعا بالمزدلفة في هذه الليلة ٩٣٥/٢ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب تفسير الصلاة باب الجمع في السفر

بين المغرب والعشاء ٥٢٩/٢ .

وسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب جواز الجمع بين

الصلاتين في السفر ٤٨٨/١ .

بالمدينة (١) فدل بفعله على جواز الجمع.

(١) أخرجه البخاري وسلم ولفظ مسلم "جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء" بالمدينة في غير خوف ولا مطر".
صحيح البخاري كتاب مواقيت الصلاة باب تأخير الظهر إلى العصر
٠٤٨٨/١

وصحيح مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب الجمع بين الصلاتين
في الحضر ٠٤٩٠/١-٤٩١.
واختلف في سبب الجمع : فمن العلماء من قال لعله المطر كما ذكر
ذلك مالك .

ومنهم من قال أن الجمع كان للعرض ، ومن العلماء من قال إنه لم يكن
هناك جمع وإنما أخر الأولى إلى آخر وقتها وقدم الثانية إلى أول وقتها
والجمهور منعوا من الجمع لغير عذر .
ونقل عن ابن سيرين وابن شبرمة وربيعة وأشهب والقفال الكبير وجماعة
من أهل الحديث القول بجواز ذلك وقيد بأن يكون ذلك لحاجة
أولا يتخذ عادة هكذا قيد ، ابن شبرمة وابن سيرين .
انظر :-

فتح القدير لابن همام ٤٨ / ٢ ، والقوانين الفقهية ٥٧ والمجموع
٢٣٤-٢٣٨ ، وفتح الباري ٢٤ / ٢ ، والمغني ٢٧٨ / ٢ .

كتاب الجمعة

وطى من تجب الجمعة

إذا قيل لك: طى من تجب الجمعة ؟ فقل: طى الأحرار البالغين العقلاء^١ الأصحاء المقيمين إذا كملت فيهم العدة ، والعدة أربعون رجلاً أحراراً بالغين سوى الإمام . فإذا قيل لك: ما الحجة في ذلك ؟ فقل: ما اتفقت عليه الأمة ، وذلك أنهم أجمعوا جميعاً على أن الموصوف بها ذكرنا من وجبت عليه الجمعة (١) واختلفوا في غير ذلك (٢) ، فدلالة الاتفاق موجبة لحكم الجمعة على من وصفنا وقد ثبت في العدة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) قال ابن المنذر في كتاب الإجماع: أجمعوا على أن الجمعة واجبة على الأحرار البالغين المقيمين الذين لا عذر لهم .

وحكى ابن رشد الاتفاق على اشتراط الذكورية والصحة .

انظر: بداية المجتهد ١٥٧/٢ ، والإجماع لابن المنذر ص ٤١ .

(٢) اختلفوا في المسافر والعبد فالجمهور على: أنها لا تجب عليهما جمعة .

ونقل عن داود وأصحابه وجوبها عليهما وحكى عن الزهري والنخعي

وجوبها على المسافر ونقل عن الإمام أحمد في رواية عنه القول بوجوبها

على العبد والمشهور عنه عدم وجوبها ، وحكى عن الحسن وقتادة

أنها تجب على العبد المخارج .

وذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد إلى وجوبها على الأعسر

إذا وجد قائداً ، وعن أبي حنيفة أنها لا تجب عليه بخلاف صاحبه .

انظر: فتح القدير لابن همام ٥٠/٢ ، ودائع الصنائع ٥٩/١ ، وبداية

المجتهد ١٥٧/١ ، والقوانين الفقهية ص ٥٥ ، والإجماع لابن المنذر ص ٤

والمهذب والمجموع ٣١٢-٣١٣ ، وفتح العزيز ٦٠٣-٦٠٤ ،

وحلية العلماء ٢٦٢/٢ ، وشرح السنة للبغوي ٢٢٦/٤ ، والغاية

القصوى ٣٣٤/١ ، ورحمة الأمة ص ٥٤ ، وسائل أحمد لابنة عبد الله

٤١٨/٢ ، والمقنع ٢٤٠/١ ، والمحرم ١٤٢/١ ، والمغني ٣٣٨-٣٣٩

سنة ذلك وذلك أنه جمع بأصحابه لما رجع إلى المدينة فقد ر ذلك العدد
فكان يحتوي على هذا العدد (١) فثبت بسنته طيه

(١) لم أجد بعد بذل الجهد سوا ما روى البيهقي في سننه من حديث
جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم
يخطبنا يوم الجمعة إذ أقبلت غير تحمل الطعام حتى نزلوا بالبقية
فالتفتوا إليها وانفضوا إليها وتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس
معه إلا الأربعون رجلاً أنا بينهم . . . رواه الدارقطني وقال: تفرد به
علي بن عاصم وهو ضعيف الحديث .
قلت: وفي الصحيحين أنه لم يبق معه صلى الله عليه وسلم إلا اثنا عشر
رجلاً .

قال المزني في كلامه عن اشتراط العدد : واحتج بما لا يشته أهل
الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة جمع بأربعين
رجلاً .

ونقل عنه في الجوهر النقي: أنه لا يصح عند أصحاب الحديث ما احتج
به الشافعي من أنه عليه السلام حين قدم المدينة جمع أربعين رجلاً لأنه
معلوم أنه عليه السلام قدم المدينة وقد تكاثر المسلمون . . . فيجوز أن
يكون جمع في موضع نزوله قبل دخوله المدينة فاتفق له أربعون نفساً .
قال النووي : وأقرب ما يحتج به ما احتج به البيهقي والأصحاب عن
عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه قال : أول من جمع بنا في المدينة
أسعد بن زرارة . . . وفيه كم كنتم ؟ قال : أربعون رجلاً . رواه أبو داود
وابن ماجة والبيهقي ، وقال ابن حجر في تلخيص الحبير: اسناد حسن
وكذا الثوري في المجموع .

السلام بأن العدد فرض .

(١٠) انظر: صحيح البخاري في كتاب الجمعة باب إذا نفر الناس عن الامام في صلاة الجمعة للحالة. الإمام ومن بقي جائزة ٤٢٢/٢، وصحيح مسلم كتاب الجمعة باب قوله تعالى ((وإذا رأوا تجارة أو لهوا)) ٥٩٠/٢ .
وسنن أبي داود كتاب الصلاة باب الجمعة في القرى ١/٦٤٥-٦٤٦ .
وسنن ابن ماجه كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب فرض الجمعة ١/٣٤٣-٣٤٤ ، وسنن البيهقي ٢/١٧٦-١٧٧-١٨٢ ، وسنن الدارقطني ٢/٥-٦ ، والمجموع ٤/٣٣٢ ، وتلخيص الحبير ٢/٥٦ ،
والجواهر النقي مع سنن البيهقي ٣/١٨٠-١٨١ .

باب فرض الجمعة

إذا قيل لك: ما فرض الجمعة ؟ فقل بخمس خصال .
 فإذا قيل لك: ما هن ؟ فقل: الخطبتان ، والقراءة فيهما ، والصلاة على النبي
 صلى الله عليه وسلم ، والجلوس بينهما ، والوقت .
 والحجة في إيجاب فرضها ما قاله تعالى ((يا أيها الذين آمنوا إذا نودي
 للصلاة من يوم الجمعة فأسعوا إلى ذكر الله)) (١) ، فأفادنا بها إيجاب
 فرض الجمعة ، والسعي في لغة العرب هو القصد (٢) ، وقد فعل هذا
 الخطاب بين الأحرار والعبيد لأن العبيد قد لا موا (٣) البيع في حال من
 أحوالهم ، فخرجوا بدلالة النص (٤) عن أن يكونوا مخاطبين بما غوطف به
 الأحرار البالغين .

-
- (١) سورة الجمعة آية ٩ .
 (٢) انظر: لسان العرب مادة سعى ١٤ / ٣٨٥ .
 (٣) لعل الصواب " لا قوا " .
 (٤) كأن المصنف رحمه الله أراد أن يستدل بالآية على عدم وجوب
 الجمعة على العبيد بحكم تعرضهم للبيع أو أن الخطاب في الآية
 لمن يبيع والعبد لا يبيع إلا بإذن فإنه تحت حجر السيد .
 قال القرطبي (الآية خطاب للمكلفين بإجماع ويخرج منهم المرفق
 والزمني والمسافرون والعبيد بالدليل)
 انظر : أحكام القرآن لابن العربي ٤ / ١٨٠٧ ، وتفسير
 القرطبي ١٨ / ١٠٣ .

والحجة في الخطبتين : السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) وذلك أن أفعاله على الإيجاب حتى تقوم دلالة الإسقاط ، وقد أجمعوا جميعا على أن الإمام إذا لم يخطب يوم الجمعة صلى ظهرا أربعاً (٢) ، فدلالة إجماعهم بمعنى ما ثبت بسنة النبي صلى الله عليه وسلم . والخطبتان إذا ثبتتا بسنة النبي صلى الله عليه وسلم وإجماع الأمة فكل ما فيها ولها ففرض مثلها .

(١) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين يعقد بينهما .

أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح في كتاب الجمعة باب العقدة بين الخطبتين يوم الجمعة ٤٠٦/٢ .

وسلم في كتاب الجمعة باب ذكر الخطبتين قبل الصلاة وما فيها من جلسة ٥٨٩/٢ .

(٢) قال في رحمة الأمة : اتفقوا على أن الخطبتين شرط في انعقاد الجمعة فلا تصح الجمعة حتى يتقدما خطبتان .

وحكي عن الحسن البصري وداود وابن الماجشون من أصحاب مالك أنها تجزئهم ولو لم يخطب الإمام .

انظر : بدائع الصنائع ٢٦٢/١ ، وتفسير القرطبي ١٨٠٥/٤ ، والقوانين الفقهية ٥٦ ، وداية المجتهد ١٦٠/١ ، وحليمة العلماء ٢٧٦/٢ ، ورحمة الأمة ٥٧ ، والمغني ٣٠٢/٢ .

والحجة في الوقت ما اتفق عليه من أن الجمعة ظهر مقصورة (١) فوقتها الزوال
فإذا تباطأ في العلاة حتى دخل وقت العصر صلى بهم ظهراً أربعاً .
وإن صلى العبد الجمعة أجزاءً ، وإن صلاها المسافر أجزاءً ، وإن صلتها

(١) اغتطف هل الجمعة ظهر مقصورة أم لا

قال الكاساني في بدائع الصنائع : هي صلاة مبتدأة غير صلاة
الظهر .

وقال في الدر المختار عن الجمعة : وهي فرض مستقل أكد من الظهر
وليست بدلاً عنه .

وقال النفراوي عن المالكية في الفواكه الدواني : إن الجمعة فرض
يوسمها والظهر بدلاً عنها ، وقال هو المعتقد ، ونقل عن القرافي أنها
واجب مستقل .

وذكر ابن الصلاح ثلاثة آراء في المذهب الشافعي : أحدها ما ذكره
المصنف وهو أن الجمعة ظهر مقصورة .

الثاني : أن كل واحد من الجمعة والظهر أصل برأيه .

الثالث : أن الجمعة أصل والظهر بدلاً عنها وقال ابن الصلاح بأن
الأول ضعيف .

وذكر النووي أن الصحيح من الشافعي أن الجمعة ليست ظهراً مقصورة
وكذا قال أحمد أنها ليست بدلاً من الظهر .

انظر : بدائع الصنائع ٢٥٦/١ ، والدر المختار ١٣٦/٢ ، والفواكه

الدواني ٣٠٢/١ ، والوسيط ٧٤٩/٢ ، وفتاوى ابن الصلاح

٢٥٣-٢٥٥ ، وحلية العلماء ٢٩١/٢ ، والمجموع ٣٦١/٤ ، ومغني

المحتاج ٣٠٠/١ ، والإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع ١٦٢/١ ، وشرح

منتبه الإرادات ٢٩٠-٢٩٦ ، والمغني ٣٤٣/٢ .

المرأة أجزأها ، وكذلك أهل السواد (١) وأهل الجبال .

وأقل ما يجزى* من عمل الخطبة : أن يصعد الإمام المنبر فيحمد الله ويثني عليه ويوصي بتقوى الله ويقرأ آية ثم يجلس ثم يقوم فيحمد الله ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويقرأ آية وينزل ، فإن نسي القراءة ثم ذكرها بعد أن نزل من المنبر نظر فإن كان عليه وقت عاد إلى مجلسه وتلا الآية وبنى على / ١/٤٠ تلاوته وصلى الجمعة ، وإن لم يكن عليه وقت صلى بهم أربعاً ظهراً ، وكذلك إن نسي الجلسة نظر فإن كان عليه وقت عاد إلى مجلسه فجلس ثم بنى وصلى بهم الجمعة إلا صلى بهم ظهراً أربعاً ، وكذلك إن نسي الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، فإن خطب بهم وهو جنب أو على غير طهارة توضأ إن كان محدثاً واغتسل إن كان جنباً ، فإن خطب بهم طاهراً ثم أحدث بتوضأ نسي ذلك كله ويبنى . وكذلك إن خطب بهم وهم على غير طهارة توضأ ونوا ، فإن خطب بهم ثم وافاه كتاب الصرف (٢) بنى الصارف على خطبته ، فإن صرف قبل الخطبة خطب بهم المستخلف ، فإن أحرم بالصلاة فنفر الناس عنه جميعاً صلى ظهراً أربعاً ، وكذلك يصلي إن بقي معه العبيد وكذلك يصلي إن بقي معه الصبيان ، وكذلك يصلي إذا بقي معه النساء (٣) ، فإن صلى ركعة

(١) وهم الجماعة المتفرقون ويطلق على جماعة النخل والشجر لخضرتهم واسودادهم .

انظر : لسان العرب مادة سود ٢٢٥/٣ .

(٢) صرفت الأجير: خلعت سبيله . فالمقصود أتاه خطاب العزل .

انظر المصباح المنير ٣٣٨/١ .

(٣) أي يصلي بمن ذكر ظهراً لأنهم ليسوا من أهل الجمعة فلا تنعقد بهم

انظر : المذهب ٣٣٠/٤ ، والروضة ٧/٢ .

ثم أدركته طائفة في الركعة الثانية صلت معه ركعة بسجدة فيها وقضت ركعة وكانت لهم الجمعة ، فإن نسي الإمام من صلاته سجدة لا يدري من أي الركعتين هي صارت الثانية أولى وكان عليه أن يقضي ركعة بسجدة فيها وكان للطائفة التي أدركته في هذه الحال أن تصلي الجمعة ، وكذلك إذا أدركته طائفة ثانية في ركعة القضاء صلت الجمعة ركعتين . فإن كانت الطائفة التي أدركته نسيت بعد أن قضت التي عليها من الصلاة سجدة وذكرت بعد الخروج من الركعتين صلت ظهرا أربعاً ولم يجزها ذلك من الجمعة ، وله أن يستخلف العبد والمسافر ومن لم يحضر الخطبة ويجزئهم ذلك لجمعتهم .

فإن صلى بهم ركعة ثم نفر الناس عنه جميعاً صلى ظهراً أربعاً ، فإن كان في قرية أربعون رجلاً أحراراً بالغين فأرادوا الصلاة فخطب بهم ثم أطلبهم العدو فقسمهم فصلوا بطائفة ركعة وأتوا لأنفسهم ، وكذا يعمل بالطائفة الثانية فإنها تجزئهم وتجزئهم (١) .

والسنة في الجمعة ست خصال : الغسل ، ومس الطيب ، والبكور ، والأذان واستماع الخطبة ، والركوع قبلها وبعدها .

(١) فهم جميعاً قد صلوا الجمعة معه صلاة خوف .

ببَابِ فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ

إذا قيل لك: ما الأصل في صلاة الخوف ؟ فقل: كتاب الله وسنة نبيه عليه السلام فالحجة من كتاب الله قوله تعالى ((وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة . . الآية)) (١) فأفادنا بها حكم صلاة الخوف ، وما روي عن النسائي صلى الله عليه وسلم من الصلاة بذات الرقاع (٢) ومن الصلاة بهطون النخل (٣)

(١) سورة النساء آية ١٠٢ .

(٢) الرقاع بكسر أوله وآخره عين سهلة جمع رقعة وهي قرية قريبة من النخل بين السعد والشقير . سميت بذلك لأنهم كانوا يلقون على أرجلهم الرقاع في تلك الغزوة والحديث في الصحيحين . انظر : صحيح البخاري مع الفتاوى كتاب المغازي باب غزوة ذات الرقاع ٢ / ٢١ ، وصحيح مسلم كتاب صلاة المسافرين باب صلاة الخوف ١ / ٥٧٥-٥٧٦ ، ومعجم البلدان ٢ / ٥٦ ، ومعجم ما استمعتم والروض المعطار ص ٢٥٦ .

(٣) بطن نخل قرية قريبة من المدينة على مسافة يومين منها على طريق البصرة . انظر معجم البلدان ١ / ٤٥٠ .

قال ابن حجر وحديث صلواته صلى الله عليه وسلم بهطون نخل وهي أن يهبط مرتين كل مرة بفرقة ، رواه جابر وأبو بكر ، فأما حديث جابر فرواه مسلم ، وكذا البخاري مختصراً ، ورواه الشافعي والنسائي وابن خزيمة من طريق الحسن بن جابر وفيه أنه سلم من الركعتين أولاً .

انظر: صحيح البخاري كتاب المغازي باب غزوة ذات الرقاع ٧ / ٤١٧ .

وصحيح مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها ١ / ٥٧٦ .
ومسند الشافعي ١ / ١٧٦-١٧٧ . وسنن النسائي كتاب صلاة الخوف ، ٣ / ١٧٩ ، وصحيح ابن خزيمة ٢ / ٩٧ ، وتلخيص الحبير ٢ / ٢٤ ، ومعجم البلدان ١ / ٤٥٠ .

وبعسفان (١) دلالة على حكمها ، ولها أوصاف (٢) ، فمن أوصافها أن يحلبي بطائفة ركعة أو ركعتين وتقف طائفة بإزاء العدو ، فإذا صلى بها أتت لأنفسها وانتظرها جالما إن شاء أو قائما إن شاء حتى تأتي الطائفة الثانية ويتم بها الصلاة ، ثم تتم لأنفسها ويسلم بها (٣) ، فإن كان العدو من قبل القبلة / ١/٤١ صلى بهم جميعا فإذا ركع ركعوا جميعا وإذا سجد سجد معه الصف الذي يليه وحرسه الثاني ، فإذا رفعوا رؤوسهم من السجود سجد الصف الثاني وهكذا يصنعون حتى يفرغوا من الصلاة (٤) ، ولا بأس بالضربة والضربتين

(١) عسفان : من عسفت المغارة ، ويعسف المغارة يقطعها بلاهداية ولا قصد سميت عسفان لتعسف السهل فيها وهي بلد بين مكة والمدينة بينهما وبين مكة تسعة وأربعون ميلا وبينها وبين البحر عشرة أميال وبينها وبين قديد أربعة وعشرون ميلا .

انظر : معجم البلدان ١٢١/٤ - ١٢٢ ، والروض المعطار ٤٢١ .
والحديث أخرجه مسلم في كتاب المسافرين وقصرها باب صلاة الخوف ٥٧٥/١ .

وأبو داود في كتاب الصلاة باب صلاة الخوف ٢٨/٢ .

والنسائي في صلاة الخوف ١٧٧/٣ - ١٧٨ .

وانظر : تلخيص الحبير ٧٥/٢ .

(٢) قال النووي : جاءت صلاة الخوف عن النبي صلى الله عليه وسلم على ستة عشر نوعا ، وهي مفصلة في صحيح مسلم بعضها وبعضها في أبي داود واختار الشافعي رحمه الله الأنواع الثلاثة ، المجموع ٢٦١/٤ .

(٣) وهذه صلاته صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع .

(٤) وهذه صلاته صلى الله عليه وسلم بعسفان .

والطعنة والطعنيتين في الصلاة ، والحال الثالثة هي حال المطاردة (١) ،
 فالعلاة فيها تكون إلى حيث توجهوا وتوجهت بهم الخيل لقوله تعالى ((فإن
 خفتم فرجالا أو ركبانا)) (٢) فمعناه مستقبلين القبلة وغير مستقبلين (٣) .

(١) وهي صلاة شدة الخوف .

انظر : تفسير أحكام القرآن لابن العربي ٢٢٨/١ ، والمجموع ٢٦١/٤ .

(٢) سورة البقرة آية ٢٣٩ .

(٣) وهذا تفسير يلازم المعنى والمقصود أن تفعل ولا تسقط بحال من الأحوال

ويكون معذورا بترك التوجه إلى القبلة للضرورة .

انظر : أحكام القرآن لابن العربي ٢٢٨/١ ، والمهذب والمجموع

١٩٥-١٩٦/٣ .

بَسَاب صَلَاة الْعِيدَيْنِ

إذا قيل لك، بما الأصل في صلاة العيدين ؟ فقل: السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وذلك أنه صلى بهم العيدين (١) . وهي كسائر الصلوات، إلا أن فيها زيادة صفة ، والصفة هي التكبير ، فيكبر في الأول سبع تكبيرات سوى تكبيرة الإحرام ، والقراءة بعد إنقضاء التكبير ثم يكبر للركوع ، وفي الثانية خمس تكبيرات سوى تكبيرة القيام وتكبيرة الركوع ، والقراءة بعد انقضاء التكبير في الثانية ، فإن قاتت الجماعة فلا إعادة عليه ، وهي بلا أذان ولا إقامة وليس قبلها ركوع ولا بعد ها إلا أن يتطوع بذلك .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح في كتاب العيدين باب الخروج إلى المصلى

بخير منسب ٢/٤٤٨-٤٤٩ .

ومسلم في كتاب العيدين من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه

٢/٦٠٥ .

سبب الأيام المعلومات

والمعدودات والتكبير فيها

إذا قيل لك بما الأيام المعلومات ؟ فقل عشر ذي الحجة ، والتكبير فيها بأمر الله عز وجل (١) وسنة نبيه صلى الله عليه (٢) ، فيكبر على كل ما يضمن به ، ويكثر من الذكر لله فيها ، والأيام المعدودات هي أيام التشريق (٣) ، والتكبير فيها دبر صلاة الظهر من يوم النحر وتليه أيام التشريق إلى صلاة الصبح (٤) والتكبير فيها دبر الصلوات الخمس (٥) بأمر الله

(١) قال الله تعالى ((ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات)) سورة الحج آية ٢٨ .

(٢) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " ما من أيام أعظم عند الله سبحانه ولا أحب إليه العمل فيهن من هذه الأيام العشر فأكثروا فيهن من التهليل والتكبير والتحميد " . أخرجه أحمد في سننه ٧٥/٢ .

(٣) وهي ثلاثة بعد يوم النحر سميت بذلك لأن لحوم الأضاحي تشرق فيها أي تقدر في الشرفة وهي الشمس وقيل تشريقها تقطيعها وتشريحها وبسطها في الشمس لتجف لأن لحوم الأضاحي كانت تشرق فيها بسني وقيل سميت بذلك لأن الهدى والضحايا لا تتحر حتى تشرق الشمس أي تطلع . انظر مغني المحتاج ٣١٤/١ .

(٤) من آخر أيام التشريق . انظر مغني المحتاج ٣١٤/١ .

(٥) وهذا هو التكبير المقيد الذي يؤتى به في أدبار الصلوات .

انظر المجموع ٢٨/٥ إلى ٤١ .

وسنة نبه عليه السلام لقول الله عز وجل ((واذكروا الله في أيام
معدودات)) (١) والتكبير في دهر كل صلاة فرض ، فإن نسي التكبير فلا شيء
عليه .
والتكبير أن يقول الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله ، والله أكبر الله أكبر ولله
الحمد (٢) .

(١) عن نبيه الهذلي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " أيام
التشريق أيام أكل وشرب " وزاد أبو الطيخ " وذكر لله " ، أخرجه مسلم
وأحمد والبيهقي والحاكم .

صحيح مسلم كتاب الصيام باب تحريم صيام أيام التشريق ٨٠٠ / ٢
وسند أحمد ٤٦٠ / ٣ ، وسنن البيهقي ٢٩٨ / ٤ بنحوه ، والحاكم في
المستدرک ٤٣٥ / ١ .

أما تحديد الوقت كما ذكر المصنف فلم أجد فيه إلا ما روي عن ابن عمر
رضي الله عنهما " أنه كان يكبر من صلاة الظهر يوم النحر ، إلى صلاة
الفجر من آخر أيام التشريق " أخرجه البيهقي في سننه وأخرج ما روي
عن ابن عباس رضي الله عنهما " أنه كان يكبر من صلاة الظهر يوم النحر
إلى صلاة العصر من آخر أيام التشريق " ، وأخرج ما روي عن زيد بن
ثابت رضي الله عنه أنه كان يكبر من صلاة الظهر يوم
النحر إلى آخر أيام التشريق .

قال : وروي الواقدي بأسانيد عن عثمان وابن عمر وزيد بن ثابت وأبي
سعيد الخدري - رضي الله عنهم - نحو ما روينا عن ابن عمر رضي الله
عنهما . سنن البيهقي ٣ / ٣١٣ .

(٢) سورة البقرة آية ٢٠٣ ، قال ابن جرير : معدودات : أي محصيات

وهي أيام رمي الجمار أيام التشريق . انظر : تفسير ابن جرير ٢ / ٤٠٢ - ٤٠٤

(٣) وهذا اللفظ مروي عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه .

أخرجه البيهقي في سننه ٣ / ٣١٥ ، وابن أبي شيبة في مصنفه ٢ / ١٦٧ .

باب صلاة الكسوف

إذا قيل لك بما الأصل في صلاة الكسوف؟ (١) تقول بالسنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمراً وفعلاً ، فأما أمره فهو ما روي عنه عليه السلام أنه قال " إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينيكسان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى الصلاة " (٢) وأما فعله عليه السلام فصلاة في الكسوف ، وهي مفارقة للصلاة بزيادة (٣) . وروي أنه عليه السلام صلى ركعتين فيها

(١) كسفت الشمس وكسف القمر إذا ذهب نورهما ويقال : خسفت الشمس وخسف القمر .

وذكر ابن الأثير أن الكثير في اللغة استعمال الكسوف للشمس والخسوف للقمر .

وقال بعض أهل اللغة : إذا ذهب بعضها فهو الكسوف ، وإذا ذهب كلها فهو الخسوف . وأطلق الكسوف تغليبا للقمر لتذكيره على تأنيث الشمس يجمع بينهما فيما يخص القمر ، وأما إطلاق الخسوف على الشمس منفردة فلاشتراك الخسوف والكسوف في معنى ذهب نورهما وإظلامهما .

انظر : مجمل اللغة مادة خسف ٢/٢٨٨ ، ومعجم مقاييس اللغة ٥/١٧٧ والصاحح مادة خسف ٤/٤٢٠ ، ٤٢١ ، والنهاية ٢/٣١ ، ٤/١٧٤ ، ولسان العرب مادة خسف ٩/٢٩٨-٢٩٩ ، والمصباح التنير ٢/٥٢٣ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه بنحوه في كتاب الكسوف باب الصلاة فسي كسوف الشمس ٢/٥٢٦ ، وسلم في صحيحه بنحوه في كتاب الكسوف باب ذكر النداء " بعلاة الكسوف " الصلاة جامعة ٢/٦٣٠ .

وأبو داود في سننه في كتاب الصلاة باب صلاة الكسوف وهو الأقرب للفظ المصنف ١/٦٩٦ .

(٣) فهي ركعتان في كل ركعة قيامان وقراءتان وركوعان وسجودان . انظر : التتبيه ص ٤٦ .

أربع ركعات (١) ، وهو أن يكبر الرجل فيفتتح القراءة ثم يكبر ويركع ثم يعتدل من الركوع ويعود فيقرأ فتكون قراءته في ثاني على النصف من قراءته في الأولى ، وكذلك يكون ركوعه أخف (٢) ، ثم يسجد سجدتين ، وكذلك يصنع في الركعة الثانية ، ووقتها زمان الكسوف ، ولمست بواجبة (٣) ، فمن / شاء فعلها ، ومن ١/٤٢ شاء لم يفعل ، وإذا فات وقتها فلا قضاء عليه .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح في كتاب التفسير باب الصدقة في الكسوف

٥٢٩/٢

ومسلم في صحيحه في كتاب الكسوف باب ما فرض على النبي صلى الله

عليه وسلم فيه صلاة الكسوف ٦٢٦/٢

(٢) في الثانيه .

(٣) فهي سنة مؤكدة .

انظر : التنبية ص ٤٦ ، والنهاج مع مغني المحتاج ٣١٦/١

باب صلاة الاستسقاء

إذا قيل لك: ما الأصل في صلاة الاستسقاء؟ (١) فقل: السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) وعن الصحابة (٣) من بعده . وذلك أنه استسقى

(١) استسقيت فلانا إذا طلبت منه أن يسقيك ، واستسقى من النهر إذا أخذ من مائه فلا استسقاء الدعاء لطلب السقيا أي إنزال الغيث .
وشرعا : طلبه من الله عند الجذب على وجه مخصوص .

انظر: النهاية ٣٨١/٢ ، ولسان العرب مادة سقى ٣٩٣/١٤ ، والمصباح المنير ٢٨١/١ ، والمطلع ص ١١٠ ، وفتح الباري ٤٩٢/٢ .

(٢) عن عبد الله بن زيد بن عاصم العزني رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم " خرج إلى المصلى فاستسقى فاستقبل القبلة وقلب رداً ، فصلى ركعتين " .

أخرجه البخاري في كتاب الاستسقاء باب تحويل الرداء في الاستسقاء ٤٩٧-٤٩٨ . وسلم في الاستسقاء ٦١١/٢ .

(٣) عن أبي إسحاق قال: " خرج عبد الله بن يزيد الأنصاري وخرج معه البراء بن عازب وزيد بن أرقم رضي الله عنهم فاستسقى فقام بهم على رجليه على غير منبر فاستغفر ثم صلى ركعتين يجهر بالقراءة ولم يؤذن ولم يقيم قال أبو إسحاق : ورأى عبد الله بن يزيد النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه البخاري في كتاب الاستسقاء باب الدعاء في الاستسقاء قائماً ٥١٣/٢ .

وعن أنس رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال : اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فأسقنا قال فيسقون " .

أخرجه البخاري في كتاب الاستسقاء باب سؤال الناس الإمام الاستسقاء إذا قحطوا - ٤٩٤/٢ .

وروي عن ابن عمر رضي الله عنهما صلاته بالناس الاستسقاء " أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ٨٦/٣ .

وروى عنه عليه السلام، وأنه خرج في الاستسقا* وعليه السكينة والوقار خاشعاً
لله عز وجل فأظهر بفعله من أحوال الخشوع ما بين به عن أوصاف التائبين فصلى
بالناس ركعتين ثم علا المنبر فخطب ثم استقبل القبلة وحول رداءه (١) وحول
الناس أردبتهم (٢) ثم قال " اللهم اسقنا غيثاً مغيثاً مريئاً (٣) هنيئاً (٤) مريئاً (٥)

- (١) أي نقل كل طرف إلى موضع الآخر فيجعل اليمين على الشمال وعكسه .
انظر : المغرب ٢٣٦/١ ، والمجموع ٨٣/٥ ، ومغني المحتاج ٣٢٥/١
(٢) صفة خروجه صلى الله عليه وسلم إلى المصلى خرجها أبو داود في
كتاب الصلاة باب في جماع أبواب صلاة الاستسقا* وتفرعها ٦٨٩/١
والترمذي في الصلاة باب ما جاء في صلاة الاستسقا* ٤٤٥/٢ ، والحاكم
بنحو ما ذكر المصنف .
وذكر البخاري وسلم خروجه صلى الله عليه وسلم إلى المصلى وصلاته
ركعتين ودعاؤه وقلبه رداءه صلى الله عليه وسلم . صحيح البخاري
مع الفتوح كتاب الاستسقا* باب تحويل الرداء في الاستسقا* ٤٩٨/٢ ،
وسلم في كتاب صلاة الاستسقا* ٦١١/٢ .
(٣) مرأني الطعام وأمرأني إذا لم يثقل على المعدة وانحدر عنها طيباً
وطعام مري* أي هنيئ* فالمعنى محمود العاقبة .
انظر: النهاية ٣١٣/٤ ، والمغرب ٢٦٢/٢ ، والمطلع ص ١١١ .
(٤) هو الطيب المساغ الذي لا ينقصه شيء فهو متم للحيوان وغيره من غير
ضرر ولا تعب انظر: المطالع ص ١١١ .
(٥) مرع الوادي بالضم (مراعة) أخصب بكثرة الكلا* فهو مربع وجمعة أربع ،
وأمرع فمريعا : مخصباً ناجحاً .
انظر: النهاية ٣٢٠/٤ ، واللسان مادة مرع ٣٣٤/٨ ، والمصباح
٥٦٩/٢

عاما طبقا (١) سحا (٢) داعما (٣) تثبت به الزرع وتدر به (٤) الضرع (٥) وتحى به بلادك وتتعش (٦) به عبادك ، ثم نزل صلى الله عليه وسلم —————

(١) مائتا للأرض مغطيا لها يقال غيث طبق أي عام واسع . انظر: النهاية ١١٣/٣ ، ولسان العرب مادة طبق ٢٠١/١٠ .

(٢) سححت الماء أسعه سحا إذا صببته وسح الدرع والمطر والماء يسح سحا وسحوحا أي سال من فوق واشتد انصبابه وساح يسح سحا إذا جرى على وجه الأرض .

انظر: الصحاح مادة سج ٣٧٣/١ .

واللسان مادة سج ٤٧٦/٢ .

(٣) أي إلى انتباه الحاجة إليه فإن دوامه عذاب . انظر: -

مفني المحتاج ٣٥٤/١ .

(٤) يقال درت الناقة تدر درا إذا حلبت فأقبل منها على الحالب شيء كثير فالدرة بالكسر كثرة اللبن وسيلانه .

انظر: اللسان مادة درر ٢٢٩/٤ .

(٥) لكل ذات ظلف أو خف ضرع وهو مدر لبنها إذا حلبت وجمعه ضروع .

انظر : اللسان مادة ضرع ٢٢٣، ٢٢٢/٨ .

(٦) يعمشهم ويخصبهم . انظر: النهاية ٨١/٥ ، واللسان مادة نعيش ٣٥٦، ٣٥٥/٦ .

(٧) أخرج أبو داود إلى كلمة مريعا في كتاب الصلاة باب اليدين فـ في الاستسقاء ٦٩١/١ .

والبيهقي ٣٥٦-٣٥٥/٣ ، والحاكم في المستدرک ٣٢٧/١ بنحوه ،

ولم يذكروا ما ذكر المصنف كاملا ، وذكر الشافعي في الأم ومختصر

المزني جزء من هذا الدعاء وزاد عليه عن سالم بن عبد الله عن أبيه

أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا استسقى . انظر: -

الأم ٢٥١/١ ، ومختصر المزني ص ٣٤ .

المنبر (١) متذلا (٢) لله عز وجل مقتضيا للمزيد من نعمه .
 فعلى كل غارح إلى المصل أن يحدث توبة وأن يجدد رغبة ، ويسأل
 بالأطفال الرضع ، والمهائم الرتع (٣) ، فإذا فعلوا ذلك فإن سقوا وإلا أعادوا
 الفعل حتى يذهب الله عنهم اليأس (٤) ، ولا بأس أن يخرجوا أهل الكتاب
 معهم متبرزين ، ولا بأس أن يحضر أهل الناحية الغصبة مع أهل الناحية
 الجدة ، وكل صلاة معها خطبة فخطبتها بعدها (٥) إلا صلاة الجمعة فإن
 خطبتها قبلها .

-
- (١) ذكر نزوله صلى الله عليه وسلم من المنبر أبو داود في سننه في كتاب
 النزول باب رفع اليدين في الاستسقاء من حديث طويل ٦٩٣/١ ،
 والبيهقي في سننه ٣٤٩/٣ .
- (٢) تذلل أي خضع . انظر: اللسان مادة ذلل ٢٥٢/١ .
- (٣) أرتع الغيث أنبت ما ترع فيه الماشية .
 ورتعت الماشية ترع رتعا ورتوما : أكلت ما شاءت وذهبت وجاءت فسي
 الرعي نهارا .
- انظر : الصحاح مادة رتع ١٢١٦/٣ .
- واللسان مادة رتع ١١٣/٨ .
- والصباح المنير ٢١٨/١ .
- (٤) بالغم وسكون الهمة الضرا انظر: الصباح ٦٥/١ .
- (٥) كملة العيدين والاستسقاء .

باب غسل الميت وكفنه والصلاة عليه

إذا قيل لك: ما يمنع بالميت ؟ تقول: يشد لحبيه ، وتعصر عينيه ، ويغسل في ثوب ثم يحمل إلى مفصله ويوجه إلى الكعبة ثم يخلع الثوب الذي عليه عمن بدنه وتستتر عورته ويبدأ بتليين مفاصله ويسط يده ، ويجلسه اجلساً رفيقاً ويمر يده على بطنه إمراراً بليغاً ، والماء يصب عليه ليخفى شيئاً إن خرج منه ويهاد الماء الذي يغسل به من الماء الذي عنده لئلا يتطاير عليه فينجسه ، ويعد خرقتين فينجيه بإحدهما ثم يوضئه وضوءاً للصلاة ويصب على مياضه وعلى مياصره وعلى سائر جسده ، فإن كان به درن استعمل له الأشنان^(١) حتى ينقيه ، والسدر للحية ورأسه ، فإن لم يحتج إلى ذلك صب عليه الماء أربع ممرات والخاسة بماء فيه كافور^(٢) ، فإن لم ينقه ذلك صب عليه ست مرات وجعل السابعة بماء الكافور ، وإن انقاه بأقل من ذلك أجزاء ، وإن استعمل الخل^(٣) في تنقية أذنيه وأظفاره فحسن ، ويكون بالقرب منه رائحة طيبة^(٤) ليخفي إن كان شم رائحة ، فإن كان ذلك في صيف فالماء البارد ، وإن كان في شتاء فالماء المسخن وينشف في ثوب ، ولا يهلا في الثوب حتى يغسل .

(١) الأشنان فارسي معرب قال أبو عبيد: وفيه لغتان ضم الهمزة وكسرها

وهو الحرف بالعربية جلاء منقح در للطمث .

انظر: ترتيب القاموس مادة أشن ١٥١/١ والمطلع ص ٣٥ .

(٢) الكافور نبات له نور أبيض كثور الاقحوان ويطلق على اخلاط من الطيب

انظر ترتيب القاموس مادة كفر ٦٥/٤ ولسان العرب مادة كفر ١٤٣-١٥٠ .

(٣) الخل مثل كتاب العنود يخلل به الثوب والابن انظر الصحاح مادة

خلل ١٦٨٢/٤ ، والمصباح ١٨٠/١ .

(٤) كالبخور: ليؤاري ريحا ان كانت متغيرة . الأم ١٢٦٦/١

باب كفن الميت

إذا قيل لك: ما أقل ما يكفن به الميت ؟ فقل: في ثوب واحد ، وأكثره ثلاثة لأن النبي صلى الله عليه وسلم كفن في / ثلاثة أثواب ^(١) سحوليه ^(٢) . وتكفن ١/٤٣ المرأة في ثلاثة أثواب ، وأكثره خمسة أثواب ويتوقى الغاسل انتقاض شيء من بدنه ، فإن انتقض شيء من ذلك أعاد الغسل ، ويعد الموضع بقطن جديد ^(٣) فإن لم يضبطة القطن استعمل معه الطين الحر ^(٤) ، ولا بأس أن تغسل المرأة زوجها ، والحجة في ذلك أن عائشة رضي الله عنها قالت: لو استقبلنا من أمرنا

(١) بفتح السين وضمها فالفتح منسوباً إلى سحول وهي قرية باليمن وإلى السحول وهو القصار لأنه يسحلها أي يغسلها فهي بالضم جمع سحل وهو الثوب الأبيض النقي ولا يكون إلا من القطن وقيل اسم القرية بالضم أيضاً .

انظر : الفائق ١٥٩/٢ ، والنهاية ٣٤٧/٢ ، ولسان العرب مادة سحل ٣٢٧-٣٢٨ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الجنائز باب الثياب البيض للكفن ١٣٥/٣ .

وسلم في كتاب الجنائز باب كفن الميت ٦٥٠/٢ .

(٣) أي : موضع النجاسة .

(٤) هو الطين الخالص الذي لا رمل فيه فالطين له قوة في الاستسكاك أكثر من القطن .

انظر : الصحاح مادة حرر ٦٢٨/٣ ، ومختصر المزني ص ٣٦ ، والمغني

٤٦٣/٢ .

استدبرنا ما غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم غير نسائه (١) ،
وقد روي أن أسماً (٢) غسلت أبا بكر رضي الله عنه (٣) ، ولا بأس بنفسه

(١) أخرجه أبوداود في كتاب الجنائز باب في ستر الميت عند غسله من حديث طويل بلفظ "لو استقبلت" ٥٠٢/٣ .
وابن عاجة في سننه في كتاب الجنائز باب ما جاء في غسل الرجل امرأته وغسل المرأة زوجها ٤٧٠/١ ، وأحمد في مسنده ٢٦٢/٦ والبيهقي في سننه ٣٩٨/٣ ، والحاكم في المستدرک ٦٠-٥٩/٣ ،

(٢) أسماً بنت عيسى بن معد بن تميم بن الحارث الخثعمي سلمت قبل دخول النبي صلى الله عليه وسلم دار الأرقم بمكة وهاجرت إلى أرض الحبشة مع زوجها جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه ثم تزوجها أبو بكر الصديق وتوفي عنها أبو بكر رضي الله عنه فتزوجها علي ابن أبي طالب رضي الله عنه .

انظر: أسد الغابة ١٤-١٥/٦ ، وطبقات بن سعد ٢٠٥/٨ ، وصفة الصفوة ٦١-٦٢/٢ ، والأعلام ٣٠٦/٢ .

(٣) أخرجه مالك في الموطأ عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أسماً بنت عيسى والبيهقي في سننه قال وهذا الحديث الموصول وإن كان راويه محمد بن عمر الواقدي صاحب التاريخ والمغازي فليس بالقوي وله شواهد ومراسيل عن أبي طيبة ، ومن عطاء بن أبي رباح عن سعد بن إبراهيم أن أسماً بنت عيسى .

والحاكم في المستدرک وابن أبي شيبه في مصنفه وعبد الرزاق في مصنفه قال النووي : حديث عائشة هذا ضعيف ورواه البيهقي من رواية محمد ابن عمر الواقدي وهو ضعيف باتفاقهم ، قال ورواه مالك بإسناد منقطع .
موطأ مالك في كتاب الجنائز باب غسل الميت ٢٢٣/١ ، والمستدرک ٦٣/٣ ، وسنن البيهقي ٣٩٧/٣ ، ومصنف عبد الرزاق ٤١٠/٣ ، ومصنف ابن أبي شيبه ٢٤٩/٣ ، والمجموع ١٠٩/٥ .

الرجل أمراته ، والحجة في ذلك أن طمياً رضي الله عنه غسل فاطمة رضي الله عنها (١) .

وبغسل المسلم قرابته من الكفار ويتبع جنازته ولا يعلي عليه ، والحجة في ذلك أمر النبي صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله عنه أن يغسل أباه (٢) .

وتكون جميع مؤنة الميت من صلب المال .

وإذا جعل الميت على سرير حمله الناس ، ووجه حمله أن يبدأ بميامن السرير ، وإن حمل بين العمودين أجزاء وكيف حمل أجزاء .

(١) أخرجه الشافعي في الأم ٢٧٤/١ ، والبيهقي في سننه ٣٩٦/٣-٣٩٧ ، والحاكم في المستدرک ١٦٣/٣-١٦٤ ، وعبد الرزاق في مصنفه ٣/٣١٠ ، والدارقطني في سننه ١٩٤/١ .

وقال ابن حجر بعد أن عزاه للبيهقي: إسناده حسن . تلخيص الحبير ١٤٣/٢ . (٢) لعلها - قريبه - ليستقيم ما بعد ها .

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه والدارقطني بالعلل وصرحا بالتفصيل ، مصنف بن أبي شيبة ٣/٣٤٨ ، وطل الدارقطني ٤/١٤٤ ، وأخرجه أبو داود في كتاب الجنائز باب الرجل يموت له قرابة شرك ٣/٥٤٧ ، والنسائي في الجنائز باب مواراة الشرك ٤/٧٩ ، والشافعي في المسند ١/٤٠٧ ، والبيهقي في سننه ٣/٣٩٨ ، ولم يصرحوا بالأمر بغسله .

وقال النووي : وأما حديث علي رضي الله عنه فسي غسله أباه فـروا أبو داود والبيهقي وغيرهما وهو ضعيف ، وضعفه البيهقي ، وقال الألباني : إن سنده صحيح فهو من رواية سفیان الثوري عن أبي إسحاق وهو من أثبت الناس وأنه لم ينفرد به بل جاء من طرق أخرى .

انظر : المجموع ٥/١١٦ ، وكتاب أحكام الجنائز وبدعهم

باب الصلاة على الجنائز

إذا قيل لك: ما الأصل في الصلاة على الجنائز ؟ فقل: السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلي على الجنائز (١) بالأمر عن الله عز وجل حتى نهاء عن ذلك في المنافقين بقوله ((ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره)) (٢) فدل النهي على أن الفعل كان على الإيجاب.

(١) عن عبد الله بن بريدة عن سرة رضي الله عنهما قال: " صليت وراء النبي صلى الله عليه وسلم على امرأة ماتت في نفاسها فقام عليها وسطحها " أخرجه البخاري في كتاب الجنائز باب الصلاة على النفاس إذا ماتت في نفاسها ٢٠١/٣ .

وسلم في كتاب الجنائز باب أين يقوم الإمام من الميت للصلاة ٢/٦٦٤ .
(٢) سورة التوبة الآية ٨٤ .

(٣) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال " لما توفي عبد الله بن أبي جاه ابنه عبد الله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاه قميصه وأمره أن يكفنه فيه ثم قام يصلي عليه فأخذ عمر بن الخطاب رضي الله عنه يشوبه فقال: تصلّي عليه وهو منافق وقد نهاك الله أن تستغفر لهم ؟ قال: إنما خيرني الله أو أخبرني الله ، فقال ((استغفر لهم أولا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم)) فقال سأزيد على سبعين ، قال فصلّي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلينا ثم أنزل الله عليه ((لا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون)) .

أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب التفسير باب ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره ٨/٣٣٢ .

وسلم في صحيحه في كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل عمر ٤/١٨٦ .

وإذا فاتت الصلاة على الجنازة صلى على القبر ، والحجة في ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على النجاشي (١) وهو بالمدينة والنجاشي (٢) ببغداد الحبيشة .

والصلاة على الجنائز فرض على الكفاية فإذا قام البعض به سقط عن الكل ، فإذا أراد أن يصلي عليه كبر الأولى ثم قرأ بالحمد ، ثم كبر الثانية وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم كبر الثالثة ودعا للميت وقال: اللهم إني عبدك ابن

(١) واسمه أصحمة بن أبجر - وتفسيره عطية معدود في الصحابة رضي الله عنهم ، وكان من حسن إسلامهم ، ولم يهاجر ولا له رؤية فهو تابع من وجه صاحب من وجه توفي في حياة النبي صلى الله عليه وسلم فعلى عليه بالناس صلاة الغائب والنجاشي اسم لكل ملك يلي الحبيشة .
انظر : سير أعلام النبلاء ٤٢٨/١ - ٤٢٩ ، والروض الأنف ٢٢٢/٣ .
(٢) أخرجه البخاري في كتاب الجنائز باب الصلاة على الجنائز بالمعلى والمسجد ١٩٩/٣ .

وسلم في كتاب الجنائز باب في التكبير على الجنازة ٦٥٧/٢ .
وصلاته صلى الله عليه وسلم على النجاشي صلاة على الغائب ولم يست صلاة على القبر والحجة في صلته صلى الله عليه وسلم على القبر ما روي ابن عباس رضي الله عنه قال : مات إنسان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهوده بالليل فدفنوه ليلاً فلما أصبح أخبروه فقال ما منعكم أن تعلموني ، قالوا كان الليل فكرهنا - وكانت ظلمة أن نشق عليه فأتى قبره فصلى عليه .

أخرجه البخاري في كتاب الجنائز باب الإذن بالجنازة ١١٧/٣ .
وأسم الرجل طلحة بن البراء بن عمير البجلي رضي الله عنه .
انظر : شرح السنة للبخاري ٣٤١/٥ ، وفتح الباري ١١٨ .

أنتك خرج من روح الدنيا وسعتهها ومحبتها وأحبابه فيها إلى ظلمة القبر
وما هو لاقه ، كان يشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك ، وأن محمدا
عبدك ورسولك ، وأنت أعلم به ، اللهم نزل بك وأنت خير منزل به ، وأصبح
فقيرا إلى رحمتك ، وأنت غني عن عذابه ، وقد جئناك راغبين إليك شفعا ، اللهم
إن كان محسنا فزد في إحسانه ، وإن كان سيئا فتجاوز عنه (١) ولقه برحمتك
رضاك ، وقه فتنة القبر وعذابه وافسح له في قبره ، وجاف الأرض عن جنبه ،
ولقه برحمتك الأمن من عذابك حتى تبعثه برحمتك إلى جنتك يا أرحم الراحمين (٢)
اللهم لا تحررنا أجره ولا تفتننا بعده (٣) وكن بنا وبه غفورا رحيمًا ، ثم يكسبر

(١) أخرجه بنحوه مالك في الموطأ وذكر في آخره ، اللهم لا تحررنا أجره
ولا تفتننا بعده " وابن حبان في صحيحه ، والحاكم في المستدرک
وعبد الرزاق في مصنفه وابن أبي شيبة في مصنفه وأخرج الطبراني في
كتاب الدعاء جزء منه .

انظر: موطأ مالك كتاب الجنائز باب ما يقول المولى على الجنازة ٢٨٨/١
والإحسان في ترتيب صحيح ابن حبان ٣٠/٥ ، ومستدرک الحاكم
٣٥٩/١ ، ومصنف عبد الرزاق ٤٨٨/٣ ، ومصنف ابن أبي شيبة
٢٥٩/٣ ، وكتاب الدعاء ١٣٦٢/٣ .

(٢) قال النووي في المجموع قال البيهقي والمتولي وآخرون من الأصحاب
إن الشافعي التقط من مجموع الأحاديث الواردة دعاء ورتبة واستحبها
قلت: وهو في مختصر المزني مع الاختلاف في سياقه .

انظر: مختصر المزني ص ٣٨ ، والمجموع ١٨٧/٥ .

(٣) أخرج هذا الجزء بنحوه أبو داود في كتاب الجنائز باب الدعاء للميت
٥٣٩/٣ .

وابن ماجة في سننه في كتاب الجنائز باب ماجاء في الدعاء في الصلاة
على الجنائز ٤٨٠/١ ، ومالك في الموطأ كما سبق آنفا .

الرابعة ويقول ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ، وقنا برحمتك
عذاب النار (١) ويسلم عن يمينه وعن شماله تسليمتين ويخفي القراءة والدعاء

١/٤٤

ويجهر بالتسليم . /

وإن فاتته بعض الصلاة افتتح ولم ينتظر تكبيرة الإحرام ثم قضى مكانه ، ويدخل
الرجل قبره الرجال ما كانوا موجودين ، ويدخله منهم أفقهم وأقربهم منه رحماً
ويلقنه (٢) الشهادة ويسل (٣) من نعشه سلا إلى اللحد ، ويحل الشد عن
رأسه ورجليه ، فإذا أشرج (٤) اللين عليه ، وأهيل التراب عليه وقف الناس

(١) ذكر الرافعي استحباب الذكر في الرابعة ، واستدل بما روي أن عبد الله
ابن أبي أوفى رضي الله عنه عندما توفيت ابنته له أنه وقف بعد التكبيرة
الرابعة قدر ما بين التكبيرتين يستغفر لها ويدعو وقال : كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصنع هكذا . رواه البيهقي في سننه ، والحاكم في
المستدرک وقال حديث صحيح ولم يخرجاه .

سنن البيهقي ٤٢-٤٣ / ٤ ، والمستدرک الحاكم ١ / ٣٦٠ ، وفتح العزيز
١٨١ / ٥ ، وتلخيص الحبير ٢ / ١٢٤ .

(٢) تلقينه الشهادة يكون في حال احتضاره أما بعد موته فيسأل الله
سبحانه له التثبيت كما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم من حدث
أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال " لقنوا موتاكم لا إله إلا الله " .

أخرجه مسلم في كتاب الجنائز باب تلقين الموتى لا إله إلا الله ١ / ٦٣١
وسأتي الكلام عن المسألة مفصلاً إن شاء الله .

(٣) سللت الشيء أخذته برفق فالسل انتزاع الشيء وإخراجه في رفق .

انظر : اللسان مادة سلل ١١ / ٣٣٨ ، والمصباح المنير ١ / ٢٦٨ .

(٤) شرجت اللين بالتشديد نضدته وهو ضم بعضه على بعض .

انظر : - الصحاح مادة شرج ١ / ٣٢٤ ، والمصباح المنير ١ / ٣٠٨ .

بساب ما يقال إذا أدخل قبره

فإذا أدخل قبره لقن الشهادة وذكر جميع ما كان يعتقد حتى يطلقه عند المسائلة (١) ، ويستحب أن يقال عند اقباره بسم الله وعلى ملة محمد رسول

(١) قال ابن القيم رحمه الله في زاد المعاد " لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يجلس عند القبر ولا يلقي الميت كما يفعله الناس اليوم وحديث أبي أمامة الذي رواه الطبراني في معجمه عن النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه " إذا مات أحد إخوانكم فسويتم التراب على قبره فليقم أحدكم على رأس قبره ثم ليقل يا فلان ... الخ " .

قال بهذا حديث لا يصح رفعه . وقال في شرح تهذيب السنن: هذا حديث متفق على ضعفه وضعفه في كتاب الروح: قال الصنعاني يتحمل من كلام أئمة التحقيق أنه حديث ضعيف والعمل به بدعة ولا يشتري بكثرة من يفعله وقال ابن الصلاح: إسناده ليس بالقائم ، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد في إسناده جماعة لم أعرفهم وضعفه النووي في المجموع ونقل ابن القيم عن الأتصم أنه قال: قلت لأحمد هذا الذي يصنعونه إذا دفن الميت يقف الرجل ويقول يا فلان ابن فلانة قال: ما رأيت أحدا يفعله إلا أهل الشام حين مات أبو المغيرة وضعفه الألباني .

قلت والتلقين الوارد عن النبي صلى الله عليه وسلم هو تلقين الميت عند الاحتضار وليس بعد الدفن كما في حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه السابق .

وفرق بين الدعاء للميت المأمور به وبين مخاطبته المبتدعه والله أعلم .

انظر: فتاوى ابن الصلاح ٢٦١/١ ،

والمجموع ٢٥٧/٥-٢٥٨ ، ومجمع الزوائد ٤٥/٣ ، وشرح تهذيب

السنن ٢٩٣/١٣ ، وزاد المعاد ٥٢٢/١ ، وكتاب الروح ص ٢٩ ،

وسبل السلام ٢١٧/٢-٢١٨ ، والمغني ٥٠٦/٢ وأحكام الجنائز

وبدعها ص ١٥٥-١٥٦ .

الله صلى الله عليه وسلم (١) اللهم أسلمه إليك الأشقاء (٢) من ولده وأهله
واقربائه وإخوانه ، وفارق من كان يحب قربه ، وخرج من سعة الدنيا والحياة
إلى ظلمة القبر وضيقته ونزل بك وأنت خير منزل به ، إن ضاقبت فبذنبه ،
وإن عفوت فأهل العفو أنت ، أنت الغني عن عذابه ، وهو الفقير إلى رحمتك
اللهم اشكر حسنته واغفر سيئته ، وأعذه من عذاب القبر . واجمع له برحمتك
الأمين من عذابه واكفه كل هول (٣) دون الجنة ، اللهم واخلفه في تركته

(١) أخرجه ابوداود في كتاب الجنائز باب الدعاء للميت إذا وضع في قبره

٠٥٤٦/٣

والترمذي في كتاب الجنائز باب ما يقول إذا أدخل الميت القبر ٣٥٥/٣

وابن ماجه في كتاب الجنائز باب ما جاء في إدخال الميت القبر

٠٤٩٥-٤٩٤/١

وابن حبان في صحيحه ٤٣/٥ ، والحاكم في المستدرک وقال صحيح على

شرط الشيخين ووافقه الذهبي ٣٦٦/١ ، وقال الألباني: وهو كذا قال

وأخرجه الميهقي في سننه ٥٥/٤ وانظر: كتاب أحكام الجنائز ص ١٥٢ .

(٢) الشح : حرص النفس على ما ملكت وهو أبلغ في المنع من النخل وقيل

النخل مع الحرص ، والمعنى أسلمه إليك أحرص الناس عليه .

انظر : الصحاح مادة شح ٣٧٨/١ ، والنهاية ٤٤٨/٢

واللسان مادة شح ٤٩٦/٢

والمصباح المنير ٣٠٦/١

(٣) هالني الشيء : هولا من باب أفزعني فهو هائل .

انظر: المصباح المنير ٦٤٢/٢

الغابرين (١) وارفعه في طين ، وعد عليه بفغل رحمتك يا أرحم الراحمين (٢) .
 ويستحب أن يمنع لأهل الميت طعاما إقتداءً بسنة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والحجة في ذلك قوله " اصنعوا لآل جعفر (٣) طعاما فإنه ما يلهيهم
 من شدة الحزن .

- (١) جمع غابر وهو الباقي . انظر: النهاية ٣/٣٣٧ .
 (٢) ذكره الشافعي في الأم، إلى قوله " وأعد من عذاب القبر مع اختلاف في
 بعض الألفاظ .
 وذكره المزني في المختصر كاملا مع اختلاف بسيط في بعض الألفاظ وقال
 بعده هذا كلام الشافعي وكذا قال النووي بعد أن ذكره في المجموع .
 انظر: - الأم ١/٢٧٨ ، ومختصر المزني ٣٩ ، والمجموع ٥/٢٤٣ .
 (٣) هو جعفر بن أبي طالب بن عبد مناف بن عبد المطلب بن هاشم أخو علي
 ابن أبي طالب رضي الله عنهما وهو أسن من علي رضي الله عنه بعشر
 سنين .
 هاجر الهجرتين ، وهاجر من الحبشة إلى المدينة فوافى المسلمين
 وهم على خير فأقام بالمدينة أشهرا ثم أمره رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على جيش فزوة مؤتة بناحية الكرك فاستشهد رضي الله عنه .
 انظر: الإصابة ١/٢٣٧-٢٣٨ ، والتاريخ الكبير ٢/١٨٥ ، والتاريخ
 الصغير ١/٢٢ ، ونسب قريش ص ٨٠-٨١ ، والاستيعاب ١/٢١٠ ،
 والعقد الثمين في تاريخ البلد الأمين ٣/٤٢٤-٤٢٥ ، وتهذيب
 الأسماء واللغات ١/١٤٨-١٤٩ ، وسير أعلام النبلاء
 ١/٢٠٦-٢١٧ .

وفي حديث آخر "أنهم محزونون" . (١)

(١) بعد بذل جهدي لم أجدهما بهذين اللفظين ، وإنما وجدتة بلفظ
 "اصنعوا لآل جعفر طعاما فإنه قد أتاهم أمر يشغلهم" .
 أخرجه أبوداود في كتاب الجنائز باب صنعة الطعام لأهل الميت
 ٤٩٧/٣ .

والترمذي في كتاب الجنائز باب ما جاء في الطعام يمنع لأهل الميت
 وقال حديث حسن صحيح ، وابن ماجه في سننه في كتاب الجنائز
 باب ما جاء في الطعام يمنع إلى أهل الميت ٥١٤/١ .
 والشافعي في المسند بلفظ "اجعلوا لآل جعفر طعاما فإنه قد
 جاءهم أمر يشغلهم ، أو ما يشغلهم" مسند الشافعي ٢١٦-٢١٧ ،
 والحاكم في المستدرک ٣٧٢/١ ، وأحمد في المسند ٢٠٥/١ .
 قال ابن حجر : صححه ابن السكن - تلخيص الحبير ١٣٨/٢ .
 والدارقطني في سننه ٦١/٢ ، وعبد الرزاق في مصنفه ٥٥٠-٥٥١ .

(x) بسم الله الرحمن الرحيم (x)

أول كتاب الزكاة

إذا قيل لكم بهم تجب الزكاة؟ (١) تقول بأربع خصال : الحرية ، واستقرار الملك أو بما يقوم مقامه ، واستكمال النصاب ، ومرار الحول ، والحجة في الحرية ما اجتمعت عليه الأمة من أن العبيد لا زكاة عليهم (٢) ، والحجة في استقرار الملك ما قال الله تعالى ((خذ من أموالهم صدقة .. الآية)) (٣) . فالغائدة فيها استقرار الملك ، والحجة في استكمال النصاب ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " ليس فيها دون خمس أواق من الورق صدقة ، والأوقية أربعون درهما ، وليس فيها دون عشرين ديناراً صدقة ، وليس فيها دون خمس

(١) الزكاة في اللغة : النماء والزيادة .

واصطلاحاً : اسم لقدر مخصوص من مال مخصوص يجب صرفه لأصناف مخصوصه بشروط .

انظر : النهاية ٣٠٧/٢ ، والمصباح ٢٥٤/١ ، والمجموع ٢٧٦/٥ ، ومغني المحتاج ٣٦٨/١ ، والمصنوع ٥٠٢/٢ .

(٢) قلت ذهب عطاء وأبو ثور والحسن البصري إلى القول بإيجاب الزكاة على العبد في ماله ، ومن العلماء من أوجبها على السيد والجمهور على أنه لا زكاة في أموالهم .

وسبب الخلاف هل يملك العبد ملكاً تاماً أو غير تام .

انظر : الهداية مع فتح القدير ١٥٤/٢ ، والقوانين الفقهية ص ٦٧ ، وهداية المجتهد ٢٤٥-٢٤٦/١ والكافي المالكي ٢٨٤/١ ، ومختصر المزني ص ٤٤ والتبصير ص ٥٥ ، والمجموع ٢٨٣/٥ ، والمغني ٦٢١/٢ - ٦٢٣ ، والمقنع ٢٩٠/١ ، والمحلى ٢٠٣/٥ - ٢٠٤ - ٢٠٥ .

(٣) التوبة آية ١٠٣ .

من الإبل صدقة ، وليس فيها دون خمسة أوسق (١) صدقة (٢) ، والوسق ستون صاعا ، والصاع أربعة أمداد بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، والمدرطـلـ وثـلـثـ بالمـخـدـادـيـ ، وـعـدـدـ النـصـابـ فـثـبـتـ فـرـضـ النـصـابـ والحـجـةـ فـيـ مـرـورـ الحـولـ مـارـوـىـ عـنـ النـبـيـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ أنـهـ قـالـ لـمـعـاذـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ "انـتـظـرـهـاـ رـهـابـ الأـمـوالـ حـولـاـ كـامـلاـ ثمـ خـذـ مـنـهـمـ ماـ أـمـرتـكـ بـهـ" (٣) فـدلـ ذـلـكـ عـلـىـ أنـ الحـولـ شـرـطـ فـيـ وـجـوبـ الزـكـاةـ ، وـماـ اتـفـقـتـ عـلـيـهـ الأـمـةـ أنـهـ لاـ يـجـبـ عـلـىـ مـالـكـ لـنـصـابـ مـالـ قـبـلـ

(١) الوسق ضم الشيء إلى الشيء

والأصل في الوسق الحمل وكل شيء وسقته فقد حملته .

انظر: الصحاح مادة وسق ١٥٦٦/٤ - ١٥٦٧ ، والنهاية ١٨٥/٥ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه وسلم بنحوه ولم يذكروا لفظه وليس فيها دون

عشرين دينارا صدقة .

وهذه الزيادة ذكرها أبو داود بلفظ " ليس عليك شي - يعني فسي

الذهب حتى يكون لك عشرون دينارا " . انظر :-

صحيح البخاري كتاب الزكاة باب ما أدى زكاته فليس بكفر ٢٧١/٣ .

وسلم في كتاب الزكاة ٦٧٣/٢ .

وأبو داود في كتاب الزكاة باب في زكاة الساعة ٢٣٠/٢ .

(٣) لم أقف على تخرجه .

الحول زكاة (١) ، فدل الاتفاق على صحة ما روى عن معاذ / رضي الله عنه . ١/٤٥
والأصل في إيجابها ما قاله الله تبارك وتعالى ((خذ من أموالهم صدقة ...
الآية)) (٢) . وما قاله عز وجل ((أقيموا الصلاة وأتوا الزكاة)) (٣) فوجب
بالأمر الغرض وجهل المقدار فلما بينه (٤) النبي صلى الله عليه وسلم أفادنا

(١) سيذكر المصنف رحمه الله الأموال التي لا يشترط لها الحول فلا يبقى
كلامه على عموم ، فهناك من الأموال ما لا يعتبر فيه الحول كالنصار
والحبوب .

وحكى الإجماع ابن المنذر وابن حزم :
قال ابن المنذر: "اجمعوا على أن المال إذا حال عليه الحول أن الزكاة
تجب فيه .

وقال ابن حزم: "اتفقوا على أن الزكاة تتكرر في كل مال عند انقضاء"
كل حول حاشا الزرع والثمار فإنهم اتفقوا أن لا زكاة فيها إلا مرة
في الدهر فقط .

وقال الدمشقي في رحمة الأمة " الحول شرط في وجوب الزكاة بالإجماع
إلا ما حكى عن ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما ، أنهما قالوا
بوجوبها حين الملك ثم إذا حال الحول وجبت ثانية .

انظر : الإجماع لابن المنذر ص ٤٩ ، ومراتب الإجماع لابن حزم ص ٣٨
ورحمة الأمة ص ٧١ ، والمغني ٢/ ٦٢٥-٦٢٦ .

(٢) سورة التوبة آية ١٠٣ .

(٣) سورة المزمل آية ٢٠ .

(٤) أي نصاب الزكاة كما في الحديث السابق .

بتبليانه الحق الواجب في الأموال ، والأموال التي تجب فيها الحقوق ، وقد
 قيل في تأويل آخر ما يقارب هذا المعنى من إيجاب الفرض . ألا تراء تعالى
 يقول ((ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والشهوات
 . . الآية)) (١) ، فأغادنا بذكر الأموال والشار على إيجاب الفرض (٢) ، ثم
 فصل بين ما يجب فيه الحق بمرور الحول . وبين ما لا يجب فيه الحق بمرور
 الحول ألا تراء تعالى يقول ((كلوا من ثمره إذا أثمر وأتوا حقه يوم حصاده))
 (٣) ففصل بينهما بهذا النص .

(١) سورة البقرة آية ١٥٥ .

(٢) وهذا على قول الشافعي وبعض المفسرين وهو أن النقص الحاصل المراد
 به الزكاة المأخوذة من الأموال ، وقيل إن المقصود : ذهاب بعض
 الأموال إما بسبب الجوائح المطلقة أو انقطاع البركة أو قلة النباتات
 أو لا تغل الحقائق والمزارع كعادتها .

انظر : تفسير القرطبي ١٧٢/٢ - ١٧٤ ، وتفسير ابن كثير ١٩٧/١ ،

وزاد المسير ١٦٢/١ ، وفتح القدير للشوكاني ١٥٩/١ .

(٣) سورة الأنعام آية ١٤١ .

بساب ذكر ما يجب فيه الزكاة بمقام شروطها

والزكاة في أربعة أشياء : حيوان ، ونبات ، وحجر ، وعروض تجارات .
 فاما الحيوان فثلاثة ابل ، وبقر ، وغنم ، ولا زكاة في الخيل والبغال والحمير
 والرقيق ، والطير ، إلا أن تتخذ للتجارة وتبلغ قيمتها نصابها .
 وأما النبات فكل ما أنبتت الأرض ما يدخر ويقتات كالبرك والشعير^(١) والسنذر
 والدخن والأرز ، والعدس ، والحمص ، والباقل ، والماش ، واللوبيا ، والتمر ،
 والزبيب ، وما جفف من الفواكه قبل غسة أوسق .
 كالتيث ، والأجاص ، وسائر نبات صليح أن يدخر ويعدوه قوتا كالعنب^(٢) وشبهه
 ففيه الزكاة ولا زكاة في الزيتون والسسم والجوز ، واللوز ، والفسق ، والبندق ،
 وجميع الفواكه إذا أكلت رطبة ، وكذلك جميع الخضروات ما يودم به الخبز
 ليس فيه زكاة ، وأما الحجر فالذهب ، والفضة^(٣) ففيهما ربع العشر ولا زكاة
 في الحلي والجواهر ، واللاكي ، والنحاس والرماس ، والحديد إلا أن يتخذ
 للتجارة وأما عروض التجارات فجميع ما ذكرناه يدخل فيها^(٣) وربما لم يبلغ
 الجنس الواحد منها نصابا فإذا اجتمع من سائر هذه الأجناس ما لم يبلغ
 النصاب ، وانضم بعضها إلى بعض في القيمة كان فيها زكاة القيمة وهو ربع
 العشر .

- (١) العنب واحد عنابه : كرمان ثمر . انظر ترتيب القاموس مادة عنب ٣/٣١٩ ،
 ولسان العرب مادة عنب ١٦/٦٣٠ .
 (٢) انظر الصحاح مادة حجر ٢/٦٢٣ ، ولسان العرب مادة حجر ٤/١٧١ .
 (٣) أي عروض التجارة .

باب صدقة الإبل

إذا قيل لك: في كم تجب صدقة الإبل؟ تقول: في خمس إذا كانت سائمة (١) وحال
عليها الحول وكذلك إذا كانت فعلا (٢) ، وكذلك إذا قيمتها شاة (٣) فإذا
كانت ينحر منها فلا زكاة فيها وفي المال الزكاة وكذلك إذا كانت عوامل (٤)
فلا زكاة فيها وإذا لم تسام فلا زكاة فيها فإذا كانت خمساً ففيها شاة ولا شيء
في زيادتها حتى تبلغ عشرة فإذا بلغت ففيها شاتان ولا شيء في زيادتها
حتى تبلغ خمسة عشر فإذا بلغت ففيها ثلاث شياه ولا شيء في زيادتها
حتى تبلغ عشرين فإذا بلغت ففيها أربع شياه ولا شيء في زيادتها حتى
تبلغ خمسة وعشرين فإذا بلغت ففيها بنت مخاض فإن لم تكن بنت مخاض

(١) سامت الماشية سوما رعت بنفسها حيث شاءت .

انظر الصحاح مادة سوم ١٩٥٥/٥ ، والنهاية ٤٢٦/٢ ، واللسان

مادة سوم ٣١١/١٢ ، والمصباح النير ٢٩٧/١ . والمطلع ١٢٢ .

(٢) جمع فصيل والفصال الفطام فولد الناقة أول ما ينتج يقال له ربيع

فإذا اشتد شيئاً قيل له هبع ، فإذا اشتد قيل له فصيل فإذا اشتد

قيل له حوار وذلك تمام السنة فإذا جاء في الثانية قيل له ابن مخاض .

انظر: الصحاح مادة فصل ١٧٩١/٥ .

ولسان العرب مادة فعل ٥٢٢/١١ ، والمصباح النير ٤٧٤/٢ ،

والمطلع ص ١٢٣ ، وشرح غريب الفاظ المدونة ص ٣٧ .

(٣) في حرث وحمل ما للشرب ونحوه . انظر: -

معني المحتاج ٣٨/١ .

(٤) لعل في العبارة سقط وتكون العبارة " إذا قيمتها قيمة شاة " .

فابن لبون ذكر . وأبنت مخاض هي التي مخض أمها عنها الولد ^(١) ، وليس
 في زيادتها شيء حتى / تبلغ خمسا وثلاثين ، فإذا زادت واحدة على خمس
 وثلاثين ففيها ابنة لبون وابنة لبون هي التي أختها تشرب من لبن أمها ^(٢) وليس
 في زيادتها شيء حتى تبلغ خمسا وأربعين ، فإذا زادت واحدة على ذلك
 ففيها حقه إلى أن تبلغ ستين والحقة هي طروقه الفحل التي قد استحققت
 الحمل ^(٣) والعمل . فإذا زادت واحدا على الستين ففيها جذعة إلى أن
 تبلغ خمسا وسبعين والجذعة ^(٤) هي التي قد جذعت بنات الأنساب ، فإذا
 زادت واحدا على الخمسة والسبعين ففيها ابنتا لبون إلى أن تبلغ تسعين
 فإذا زادت واحدا على التسعين ففيها حقتان إلى أن تبلغ عشرين ومائة .

(١) الصواب - فحضت - .

(٢) المخاض الحمل وبت مخاض هي مالها سنة وطعنت في الثانية سميت به
 لأن أمها قد ضربها الفحل فحملت ولحقت بالمخاض .

انظر : المصباح المنير ٥٦٦ / ٢ ، وشرح غريب الفاظ المدون ص ٣٧
 وروضة الطالبين ١٥٢ / ٢ .

(٣) وهي التي لها سنتان وطعنت في الثالثة .

انظر : المصباح المنير ٥٤٨ / ٢ ، وشرح غريب الفاظ المدون ص ٣٧
 والمجموع ٣٢٩ / ٥ .

(٤) جمعها حقق والحق من الإبل ما طعن في السنة الرابعة .

انظر : المصباح المنير ١٤٤ / ١ ، وشرح غريب الفاظ المدون ص ٣٧
 والروضة ١٥٢ / ٢ ، ومغني المحتاج ٣٧٠ / ١ .

(٥) جمعها جذعات وهي من الإبل مالها أربع سنوات وطعنت في الخامسة
 المجموع ٣٢٩ / ٥ ، والمصباح المنير ٩٤ / ٢ .

فإذا زادت على العشرين والمائة واحدا ففيها ثلاث بنات لبون إلى أن تبلغ ثلاثين ومائة ، فإذا بلغت ففيها ابنة لبون وحقه إلى أن تبلغ أربعين ومائة فإذا بلغت ففيها حقتان وابنة لبون إلى أن تبلغ خمسين ومائة فإذا بلغت ففيها ثلاث حقائق إلى أن تبلغ ستين ومائة ، فإذا بلغت ففيها أربع بنات لبون إلى سبعين ومائة ، فإذا بلغت ففيها ثلاث بنات لبون وحقه إلى أن تبلغ ثمانين ومائة فإذا بلغت ففيها حقتان وابنة لبون إلى تسعين ومائة ، فإذا بلغت ففيها ثلاث حقائق وابنة لبون إلى أن تبلغ مائتين ، فإذا بلغت ففيها خمس بنات لبون وأخذها وإن كان الأفضل أربع حقائق أخذها ، وفي كل زيادة بعد المائتين في كل أربعين ابنة لبون ، وفي كل خمسين حقة ، وإذا لم يوجد عنده الفريضة ووجد عنده ما هو أعلى سنا منها فإن تطوع بها (٣) أخذها (٤) ، ولم يرد عليه شيئا ، وإلا رد عليه ما بين الفريضتين (٥) إن شاء (شاهين) (٦)

(١) هو الذي يأخذ زكاة الحقوق .

انظر : الصحاح مادة صدق ١٥٠٥/٤ .

ولسان العرب مادة صدق ١٩٦/١ ، وترتيب القاموس مادة صدق ٨٠٩/٢

(٢) السهم النصيب ويجمع على أسهم وسهام وسهمان ، وأهل السهمان أهل الزكاة .

انظر: المغرب ٤٢٥/١ .

(٣) أي تطوع صاحب المال بما هو أرفع سنا من الواجب عليه .

(٤) المصدق .

(٥) بين الواجب عليه وبين التي دفع .

(٦) الصواب (شاتين) .

انظر: المذهب مع المجموع ٣٤٧/٥ .

أوعشرين درهما ، ولا يجوز إعطاء قيمة الفريضة من العين ولا من الورق ، فإن
 فعل ذلك لم يجز وكانت الفريضة عليه بحالها لأن الزكاة إذا وجهت في جنس
 لم يؤخذ إلا منه إلا أن يكون المذكور من الحق من غير الجنس فيؤخذ منهم . (١)
 فإن ضلت إبله أعواما ثم وجدها زكاها عن جميع الأعوام ، فإن أبدلها قبل
 الحول ببقر أو غنم فلا زكاة عليه ، ويستأنف في البدل حولا كاملا ، وسواء
 كانت الإبل لواحد أو لجماعة إذا كانوا بها خلطا .

(١) كأخذ الشاة عن الخمس من الإبل .

باب صدقة البقر

إذا قيل لك: في كم من البقر تجب الصدقة ؟ تقول: في ثلاثين بقرة تباع (١)
 إذا كانت سائمة وحال عليها الحول ، فإن كانت عجاجيل ففيها أحدها ،
 فإن كانت ما ينحرف فيها ففي صلب المال الزكاة ، ولا شيء في زيادتها حتى
 تصبح أربعين فإذا صارت أربعين ففيها سنة ، ولا شيء في زيادتها حتى
 تصبح ستين ، فإذا بلغت فيها تسبعان ، وليس فيها بين ذلك صدقة حتى
 تبلغ سبعين ، فإذا بلغت فيها تسبع وستمائة (٢) / ولا شيء في زيادتها حتى ١/٤٧
 تبلغ ثمانين ، فإذا بلغت فيها ستمائة ، ولا شيء في زيادتها حتى تبلغ
 تسعين ، فإذا بلغت فيها ثلاث مائة ، ولا شيء في زيادتها حتى تبلغ
 مائة ، فإذا بلغت فيها ستمائة وتسبعان ، وما زاد على المائة ففي كل ثلاثين
 تباع ، وفي كل أربعين سنة ، وسواها كانت الثلاثون لواحد أو لجماعة
 ، إذا خلطوا .

(١) هو ماله سنة ودخل في الثانية سبي بذلك لأنه يتبع أمه في المراسي
 أو لأن قرنه يتبع أذنه ويكاد يساويها .

انظر: المصباح المنير ١/ ٧٢ ، والمطلع ١٢٥ ، وحلية العلماء ٣/ ٥٠
 وفتح العزيز ٥/ ٣٣٦ ، والمجموع ٥/ ٣٦١-٣٦٢ ، ومغني المحتاج
 ١/ ٣٧٤ .

(٢) جمع عجل وهو ولد البقرة ذكرًا كان أو أنثى مادام له شهر .

انظر: المغرب ٢/ ٤٤ ، والمصباح المنير ٢/ ٣٩٤ .

(٣) هي مالها سنتان ودخلت في الثالثة سميت بذلك لظهور ثنتيها .

انظر: اللسان مادة سنن ١٣/ ٢٢٢ .

والمغرب ١/ ٤٤ ، والمجموع ٥/ ٣٦٢ .

باب صدقة الغنم

إذا قيل لك في كم تجب الزكاة من الغنم ؟ تقول في أربعين شاة شاة
إذا كانت سائمة وحال عليها الحول ، وإن كانت خرافا وحملانا ففيها أحدها
وإن كانت عجافا (١) ففيها أحدها ، ولا شيء في زيادتها حتى تبلغ عشرين ومائة
فإذا بلغت وزادت واحدة ففيها شاتان ، ولا شيء في زيادتها حتى تبلغ
مائتين ، فإذا زادت على المائتين واحدة ففيها ثلاث شياه إلى أن تبلغ
ثلاثمائة وفي زيادتها بعد الثلاثمائة في كل مائة شاة شاة ، وسواء كانت معزرا
أو ضأنا ، ولا يأخذ الربا وهي التي تربي ولدها ، ولا الماخض (٢) ولا ذات الدر (٣)
ولا فحل الغنم ، ولا يؤخذ الرذال (٤) من المال ، والغريضة العدل وهو

(١) جمع عجف وهو الهزال وذهب السمن .

انظر : اللسان مادة عجف ٢٣٤ / ٩ .

والصباح مادة عجف ١٣٩٩ / ٤ . والمصباح المنير ٣٩٤ / ٢ .

(٢) مخضت الشاة تمخض مخاضا وإنها لتمخض بولدها وهو أن يضرب الولد
في بطنها حتى تنتج فالمقصود التي دنت ولادتها .

انظر : الصباح باب مادة مخض ١١٠٥ / ٣ .

واللسان مادة مخض ٢٢٨ / ٧ .

والمصباح ٥٦٥ / ٢ .

(٣) ذات اللبن .

انظر : النهاية ١١٢ / ٢ ، والمصباح المنير ١٩١ / ١ .

(٤) رذال كل شيء رديته .

انظر : الصباح مادة رذل ١٧٠٨ / ٤ .

واللسان مادة رذل ٢٨١ / ١١ .

بين رذال المال وبين كرائمه (١) ، فإن كانت ما ينحر منها فلا شيء عليه فيها ،
والزكاة في صلب المال ، فإن حال عليها الحول إلا يوما ثم باعها بإبل
أو بقر استأنف الحول في البدل ، فإن حال عليها الحول إلا يوما وهي حوامل
فتوالدت ثم ماتت الأمهات كان في أولادها الزكاة لأن لها حكم الأمهات فمن
ضربت فيها فحول الظباء لم يكن في أولادها الزكاة ، وكذلك لو باعها قبل
الحول فحال عليها الحول في يد المشتري ثم ظهر بها عيب فردها المشتري
فلا زكاة عليهما ، ولا يضم إبل إلى بقر ولا بقر إلى غنم ، ويضم العراب (٢) إلى
البخت (٣) .

(١) واحدا كريمة وهي نفائس الأموال التي تتعلق بها نفس مالكة .

انظر : النهاية ١٦٢/٤ .

(٢) العراب أي عربيه منسوبة إلى العرب والعراب من البقر نوع حسان كرائم
جرد ملس وخيل عراب خلاف البراذن والعراب من الإبل خلاف
البخاتي وهي إبل الترك .

انظر : النهاية ٢٠٣/٣ ، واللسان مادة عرب ٥٩٠/١ ، والمصباح
٤٠١/٢ ، والمطلع ص ١٢٥ .

(٣) البخت جمعها بخاتي د خيل في العربية فهو أعجمي معرب وهي الإبل
الخراسانية تنتج من بين عربيه وفالج ، وهي طوال الأعناق ضخمة لها
سنامان فهي جنس من الإبل .

انظر : اللسان مادة بخت ٩/٢ .

والنهاية ١٠١/١ ، وترتيب القاموس مادة بخت ٢٢٢/١ .

والمصباح المنير ٣٧/١ ، ومواهب الجليل ٢٦٣/٢ ، والمطلع ص ١٢٥ ،
وشرح غريب ألفاظ المدونه ص ٣٤ .

بساب صدقة الخلطاء

إذا قيل لك : ماتقول في خمس من الإبل بين خمس أناس ، أو ثلاثين من البقر بين جماعة ، أو أربعين شاة بين جماعة أيضاً تقول : إذا كانوا بها خلطاء والخلطة بأن يكون سرحها ومراحها وجلابها ووردها وفحولها واحدا ففيها الزكاة على حسب أملاكهم منها ، وكذلك إذا كانوا خليطين بنصاي مال من الغنم ففيها شاة (١) . والحجة في ذلك ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى " أن يفرق بين مجتمع أو يجمع بين متفرق خشية الصدقة " (٢) . وقد أجمعوا جميعاً على أنهما إذا كانا خليطين في شاتين شاة ففيهما

(١) وذلك بأن يملك كل واحد منهما أربعين شاة ثم يخلط مالهما فيكون المجموع شاتين شاة فيجب عليهما شاة .

انظر : الروضة ١٧٩ / ١ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه من حديث أنس رضي الله عنه : أن أباه بكر رضي الله عنه كتب له التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة " في كتاب الزكاة بساب لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع ٣ / ٣١٤ .

قال مالك وتفسير قوله ولا يجمع بين متفرق " أن يكون النفر الثلاثة الذين يكون لكل واحد منهم أربعون شاة وجبت فيها الزكاة فيجمعونها حتى لا تجب عليهم كلهم فيها إلا شاة واحدة .

أو يفرق بين مجتمع وذلك بأن يكون للخليطين لكل واحد منهما مائة شاة وشاة فيكون عليهما فيها ثلاث شياه فإذا أظلهما المصدق فرقهما فمهما ظم يكن على كل واحد منهما إلا شاة واحدة فنهى عن ذلك .
الموطأ كتاب الزكاة ١ / ٢٦٤ .

(١) شاء ، فقد أوجبت الخلطة اسقاط حق وجب في الأموال لأنهما لو انفردا
بأحدهما لوجب على كل واحد منهما شاة فدل خبر رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يفرق بين مجتمع ولا يجمع بين متفرق خشية الصدقة^(٢) ، وفي ذلك دلالة
على ما ذهب إليه^(٣) ، وذلك أن التفرقة تسقط الحق وكذلك الجمع يوجب حق
نصاب واحد وكان قبل الجمع لغير النصاب فجمع حتى يصير نصابا لوجب حقا

(١) قلت نقل عن الإمام أبي حنيفة رحمه الله أن الخلطة غير مؤثرة في بلوغ
النصاب أو عدمه وأنه لا يجب على كل واحد منهما في نصيبه من الزكاة
إلا مثل ما يجب عليه في حال انفرد ، فمثلا الخمس من الإبل إذا كانت
مشتركة بين اثنين لا تجب فيها الزكاة . وفي المثال الذي ذكره المصنف
يجب عليهما شاتان على كل واحدة شاة .

وعند مالك لا تؤثر إلا إذا كان لكل واحد من الخليطين لو انفرد نصاب
فإن اجتمع نصاب كل منهما فلا زكاة عليهما فإن كان لأحدهما نصاب
وللآخرين أقل من نصاب فيزكي صاحب النصاب وحده زكاة المنفرد وفي
الذي ذكر المصنف إذا كان لكل واحد منهما أربعون .
وذهب الشافعي رحمه الله إلى أن الخلطة مؤثرة ولو أن لكل منهما
أقل من النصاب .

انظر : الباب في الجمع بين السنة والكتاب ١/٣٩٢-٣٩٨ ، وتحفة
الفقيه للسمرقندي ٢/٢٩١-٢٩٢ ، والمبسوط ٢/١٥٣ ، والقوانين
الفقهية ٧٣-٧٤ ، ومواهب الجليل ٢/٢٦٢ ، والشرح الصغير
٢/١١٣-١١٤ ، وحاشية العدوي على كفاية الطالب لرسالة أبي زيد
القيراواني ١/٣٨٣-٣٨٤ ، والروضة ٢/١٧٠ ، والمغني ٢/٦١٠ ،
والمهذب والمجموع ٥/٣٨٢-٣٨٣-٣٨٤ ، والإنصاف ٣/٦٢-٦٨ ،
والمقنع مع حاشيته ١/٣٠٧-٣٠٨ ، والإفصاح لابن هبيرة ١/٢١٣ ،
والكافي لأهل المدينة ١/٣١٥ .

(٢) سبق تخريجه ص ٤٥٩

(٣) من تأثير الخلطة في الصدقة .

لم يكن في المال قبل جمعه ، وهذا إيجاب لم يوجبه الله تعالى وتفرقه المال
حتى يكثر فيه الحق هو من جنس ما لم يفرضه الله عز وجل .
فإن كان رجل (١) نصاب مال خليطا وله أقل من نصاب مال منفردا أو أكثر
من نصاب مال زكي عما هو فيه خليط على حسب ما يجب عليه ويضيف ما انفرد به
إذا اجتمع فيما وجب من الحق عليه وبزكته .

(١) المصـواب (لرجل) .

سباب زكاة ما أنبتت الأرض

إذا قيل لك، في كم تجب الزكاة ما أنبتت الأرض ؟ فقل، في خمسة أوسق فإن نقص من ذلك شيء فلا زكاة فيه ، وسواء كان ذلك برا أو شعيراً أو ذرة أو عدساً أو حمصاً أو ما كان بمعنى ذلك من جميع الحبوب ، ولا يضاف الشعير إلى الذرة ولا الذرة إلى الشعير ، وكذلك جميع الحبوب لا يضاف بعضها إلى بعض ، فإذا بلغ كل صنف خمسة أوسق زكاها والوسق ستون صاعاً ، والصاع أربعة أمداد بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، والمد رطل وثلاث بالبخدادى ، والحق يجب في وقت الحصاد وجمعه ، والحجة في ذلك ما قاله الله تعالى ((وآتوا حقه يوم حصاده)) (١) وليس في كل الخضر ولا في جميع الفواكه إذا أكلت رطبة زكاة حتى تجفف وتبلغ بعد التجفيف خمسة أوسق ، والزكاة فيها على حسب أرضها إذا كانت صلحا وماؤها سيحاً (٢) ففيها العشر ، وإن كانت تسقى بالبدوالي (٣) والنواضح (٤) ففيها نصف العشر ، وإن كانت تسقى مرة سيحاً

(١) سورة الأنعام آية ١٤١ .

(٢) سج الماء سحوحاً أي سال من فوق واشتد انصبابه وساح يسبح إذا جرى على وجه الأرض .

انظر: الصحاح مادة سحج ٣٧٣/١ ، واللسان مادة سحج ٤٧٧-٤٧٦/٢ والمصباح ٢٦٧/١ .

(٣) واحدتها دالية وهي الدولا ب تدبره البقر والإبل فيخرج الماء بالدلول يسقيه

انظر: المصباح ١٩٩/١ ، والمطلع ١٣١ .

(٤) جمع ناضح وناضحة يقال نضح البعير الماء حمله من نهر أو بئر ليسقي الزرع فهو ناضح ، سمي بذلك لأنه ينضح العطش أي يبله بالماء الذي يحمله فهي السقي بالسواني .

انظر: المصباح ٦٠٩-٦١٠ ، والمطلع ص ١٣٤ ، وشرح المعنى للبغوي

ومرة بالدوالي ففيها الزكاة على حسب ذلك (١) . والزعفران والعصفروما أشبههما
من نبات الأرض إذا كان وقت الحصد وحصد قوم ، فإن كانت قيمته تفي بنصاب
مال وجبت فيه الزكاة ، وإن كان لا يفي بنصاب مال فلا زكاة فيه ، وما زاد على
الخمس الأوسق فبحسابه .

(١) قال الشافعي : فإن سقي شيء من هذا بنهر أو سيل أو ما يكون فيه
العشر فلم يكتف حتى سقي بالغرب فالقياس فيه أن ينظر إلى ما عاش
بالسقيتين فإن كان عاش بهما نصفين كان فيه ثلاثة أرباع العشر وإن كان
عاش بالسيل أكثر زيد فيه بقدر ذلك ، وإن كان عاش بالغرب أكثر نقص
بقدر ذلك .

قال : وقيل ينظر أيهما عاش به أكثر فتكون صدقته به .

الأم ٣٨/٢ .

باب زكاة العين والورق

إذا قيل لك في كم تجب الزكاة من العين (١) والورق ؟ (٢) فقل في عشرين ديناراً ربع العشر ، وفي مائتي درهم ربع العشر . ولا يضم عين إلى ورق ، ولا ورق إلى عين (٣) حتى يملك من كل واحد منهما نصيباً ، وفي زيادتهما قل أو كثر الزكاة ، وليس في الحلز زكاة إلا أن يتخذ لغير الزينة ، فإذا اتخذ للكراة (٤) ففيه الزكاة ، وإذا أبدل العين بالورق والورق بالعين لم يكن عليه زكاة واستأنف به حولا مالم يفعل ذلك عادة (٥) .

-
- (١) العين : المضروب من الذهب وقد يطلق على غير المضروب عنها .
انظر لسان العرب مادة عين ٣٠٥ / ١٣ ، والمغرب ٢ / ٩٤٠
والمصباح المنير ٢ / ٤٤٠ .
- (٢) الورق : بكسر الراء الفقه وتطلق على الدراهم المضروبة من الفضة .
انظر : المصباح مادة ورق ١٥٦٤ / ٤ .
واللسان مادة ورق ٢٧٥ / ١٠ ، والنهاية ١٧٥ / ٥ ، والمصباح المنير ٢ / ٦٥٥ ، والمغرب ٢ / ٣٥٠ .
- (٣) لا اختلاف الجنس كما لا يكمل الثمر بالزبيب .
الأم ٢ / ٤٠ .
- (٤) قال الشافعي : وإن كان حلياً يلبس أو يكرى فلا زكاة فيه .
وذكر النووي أن الأصح أن لا زكاة فيه ، قال : وصححه الماوردي والرافعي
وأخرون .
- انظر : الأم ٢ / ٤٢ ، وفتح العزيز ٢٥ / ٦ ، والمجموع ٤٩٢ / ٥ وروضة
الطالبين ٢ / ٢٦١ .
- (٥) أي يقصد الهرب من الزكاة .

باب ما لا زكاة فيه

إذا قيل لك بما تقول في الخيل، والحمير، والرقيق، والجواهر؟ فقل لا زكاة فيها
إلا أن تتخذ للتجارة فالزكاة في صلب المال ، والحجة في ذلك ما روي عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " ليس في الجبهة والكسعة والنخعة
صدقة (١) ، فالجبهة الخيل (٢) ، والكسعة (٣) الحمير ، والنخعة (٤) الرقيق .
والحجة أن ليس في الجواهر زكاة ما اتفقت عليه الأمة أن لا زكاة فيها (٥) .

(١) أخرجه البيهقي في سننه وعزاه لأبي داود في المراسيل ، ونقل أن

أسانيد ضعيفه ، ١١٨/٤ .

(٢) يقال وجه السلعة لخيارها فأطلقت على الخيل لأنها خيار البهائم

انظر : الفائق ١/ ١٨٤ ، والنهاية ١/ ٢٣٧ ، والمغرب ١/ ٢١٩ ،

(٣) من الكسع وهو ضرب الدبر فهي تكسع بالعصا إذا سبقت وتطلق على

غير الحمير كالرقيق .

انظر : النهاية ١/ ١٧٣ ، وترتيب القاموس مادة كسع ٤/ ٥٠ .

(٤) من النسخ وهو السوق .

انظر : الفائق ١/ ١٨٤ ، والمغرب ١/ ٢١٩ .

(٥) انظر : المغني لابن قدامة ٣/ ١٤ ، ورحمة الأمة ص ٧٩ .

باب ذكر ما يخرج من المعادن

إذا قيل لك : ما تقول فيما يستخرج من المعادن ؟ فقل : لا زكاة فيه ، ويستأنسف به حولاً ، والحجة في ذلك أن العلة التي كانت بها الزكاة ليست بموجودة عند ملك ما استخرج من المعادن لأن الزكاة إنما تجب بأوصاف فضها الحول ، فإذا عُدت صفة من صفات ما تجب به الزكاة بطلت الزكاة .

باب فيه ذكر زكاة العروض

إذا قيل لك بما تقول فيمن ورث عرضا من العروض فحال عليه الحول من وقت إرثه ؟ تقول لا زكاة عليه . والحجة في ذلك ما اتفقت عليه الأمة من أن ذلك لا زكاة فيه حتى يبيعه بعين أو ورق (١) ، ويستأنف الحول في العين والورق فتجب الزكاة ، وكذلك إذا اشترى عرضا من العروض ، فإن نوى في حال الشراء التجارة زكاة ، إذا حال عليه الحول ، وإن لم ينو عند الشراء أنه للتجارة ثم حال عليه الحول فلا زكاة فيه ، وإن نوى عند الشراء أنه للتجارة ثم نوى بعد ذلك القنية لها فلا زكاة عليه ، وإن نوى عند الشراء له القنية ثم نوى بعد ذلك أنها للتجارة ففيها الزكاة (٢) ، وإذا اشترى السلعة بأقل من نصاب مال في أول الحول ثم حال عليها الحول وقيمتها أكثر من نصاب مال فلا زكاة

(١) ذهب أحمد في رواية عنه وأبو ثور والكرابي إلى أن العرض يصير للتجارة بمجرد النية .

انظر: حلية العلماء ٩٩/٣ - ١٠٠ ، والمحرر ٢١٨/١ ، والمغني ٣١/٣ .

(٢) قال الشافعي في الأم: ولو اشترى عرضا لا ينوي بشرائه التجارة فحال عليه الحول أولم يحل ثم نوى به التجارة لم يكن عليه فيه زكاة بحال حتى يبيعه ويحول على شئنه الحول لأنه اشتراه لا يريد به التجارة .

وذكر الشيرازي والنووي أنه المذهب فما ذكر المصنف خلاف ما ذكره الشافعي وذكره الشيرازي والنووي أنه المذهب .

انظر : الأم ٤٧/٢ ، والمهذب والمجموع ٥/٦

عليه بل يستأنف من وقت كمل فيه النصاب حولا ويؤديه ، وإن اشتراها بنصاب
مال ثم انخفضت قيمتها في بعض الحول ثم ارتفعت في آخر الحول حتى كمل
فيها النصاب زكاتها ، فإن باعها في بعض الحول فصار ربحها مثل النصاب
ثم تم الحول زكي عن الجميع ، وكذلك إذا كان مالكا لنصاب مال في أول الحول
وتجربه فأفاد بين أوله وآخره مالا زكي عن جميع ذلك ، وكذلك إذا كانت له
دار فأجرها حولا بنصاب مال ثم حال عليه الحول زكي عن ذلك .

باب زكاة الفطر

إذا قيل لك: ما الأصل في زكاة الفطر؟ تقول: السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ما روي عنه عليه السلام أنه أوجب الزكاة على كل حر وعبد بالغ وغير بالغ ذكر وأنثى^(١) فعلى كل مالك لهذا المقدار أن يتصدق به وهو صاع من بر أو صاع من شعير أو صاع من أقط أو صاع من زبيب أو صاع من تمر، والصاع خمسة أرطال وثلاث بالعراقي، وهو أربعة أمداد، والمد رطل وثلاث، فيزكي الرجل عن نفسه وعن ولده وعن زوجته وعن عبده وعن إماءه إذا كانوا مسلمين ١/٥٠. وإن كانوا مشركين فلا زكاة عليه فيهم لأن الزكاة طهارة والكفار لا طهارة لهم إلا بالإسلام، وعليه زكاة عبده إذا كانوا أتقيين^(٢) أو غيبا، فإن كان لا يملك

(١) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعا من تمر أو صاعا من شعير على العبد والحر والذكر والأنثى والصغير والكبير من المسلمين وأمر بها أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة.

أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح في كتاب الزكاة باب فرض صدقة الفطر ٠٣٦٧/٣

وأخرج مسلم في صحيحه في كتاب الزكاة باب زكاة الفطر على المسلمين من التمر والشعير ونحوه ٠٦٧٧/٢

(٢) جمع أتقى وأبقى العبد إذا هرب من سيده. انظر:-
النهاية ١٥/١، والمصاحح مادة أتقى ١٤٤٥/٤، والمصباح المنير ٢/١، والمغرب ٢٣/١

ما يتصدق به فله أن يأخذ صدقة الفطر ثم يتصدق بها ، وإن ملك صدقة واحدة فرقها على أهل بيته حتى يعمهم ، فإذا انتهت إلى آخرهم نظر فإن كان بهم حاجة إليهم أكلوها ، وإلا أعطوها للأجنبي .

وإذا اشترى عبدا قبل أن يرى هلال شوال بساعة ثم هلل زكى عنه ، وكذلك إذا ولد له مولود قبل أن يرى هلال شوال بساعة ثم هلل زكى عنه .

للمجاهدين ، وابن السبيل وهم المنقطع بهم في الأضار ولهم في أضرارهم ما يكونوا به أغنياً ، ولا يجوز تفرقتها في صنف واحد حتى تفرق في جميع الأصناف ، وأقل ما يعطى من كل صنف ثلاثة أناس (١) وهذا إذا تولاهم الرجل بنفسه ، فأما إذا دفعه إلى الإمام فإنه يحصى الأصناف في البلدان ويساوي به السهمان الثانية ثم يفرق فيهم على حسب الحاجة في كل صنف . ولا ينقل الصدقة عن صنف وفيهم محتاج ، فإذا استغنوا نقل إلى الآخر ، وإن استغنى الكل نقل إلى باب آخر ، ولا يخرج من المصر الذي وجبت فيه إلى غيره لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال " أمرت أن آخذها من أغنيائكم فأجعلها في فقرائكم " (٢) فدل ذلك على أنها لأهل المصر دون غيرهم ، إلا أن لا يوجد بالمصر من الأصناف فتكون للأقرب من ذلك المصر تفرق في أهل الأصناف من المقيمين به .

(١) وعلى ذلك لأن الله سبحانه أضاف إليهم بلفظ الجمع وأقل الجمع ثلاثة على قول وابن السبيل وإن كان واحد فهو اسم جنس كباقي الأصناف . وذكر النووي أن العامل مستثنى من ذلك فيجوز أن يكون واحداً . انظر : الأم ٨٠ / ٢ ، والمهذب والمجموع ١٦٤ / ٦ - ١٦٥ ، والتنبيه ص ٦٤ .

(٢) أخرجه البخاري ومسلم بنحوه في قصة معاذ رضي الله عنه عندما بعثه صلى الله عليه وسلم إلى اليمن .

صحيح البخاري في كتاب الزكاة ٢٦١ / ٣ .

وصحيح مسلم كتاب الإيمان باب الدعاء إلى الشهادة وشرائع الإسلام

باب فيه مسائل في الزكاة

إذا قيل لك : ماتقول في الشجر الذي يحمل التفاح واللوز والفسطق وما أشبهه ذلك ؟ تقول : لا زكاة فيه قل حمله أو أكثر ، وكذلك النخل الذي يحمل الطلح والمباطح (١) والمباقل (٢) ، فلا زكاة فيها قل ذلك أو أكثر . فأما ثمر النخل والكرم إذا أكل رطباً أو بيع رطباً فلا زكاة فيه (٣) ، فإذا جفف فبلغ ما في مثله الزكاة زكي مرة واحدة ، ولا يزكاه وإن / بقي في يديه أعواماً ، وجميع أنواع ١/٥١ الثمر يضم بعضها إلى بعض (٤) فإذا بلغت المقدار

(١) جمع سبطخة وهو موضع البطيخ يقال : أبطخ القوم كثر عند هم البطيخ .

انظر : الصحاح مادة بطخ ٤١٩/١ ، والمغرب ١/٢٨٠ .

(٢) أبقلت الأرض إذا أنبت البقل ، وهو كل نبات أخضرت به الأرض وقيل هو من النبات ما ليس بشجر دق ولا جل ، وقيل البقلة كل عشبة تنبت من بزر ، فالمباقل أماكن زراعة البقل .

انظر : الصحاح مادة بقل ١٦٣٦/٤ ، ولسان العرب مادة بقل

١١/٦١ ، والمغرب ١/٨٣ ، والصحاح المنير ١/٥٨٠ .

(٣) وقت وجوب الزكاة في ثمر النخل والعنب الزهو وهو بدو الصلاح ولغير المراد بوجوب الزكاة وجوب إخراجها في الحال بل انعقاد سبب الوجوب والإخراج إذا صار ثمرًا أو زبيبا فلو تصرف في الثمرة أو الحسب قبل الوجوب لا شيء عليه فإن باع بعد الوجوب فلا تسقط عنه الزكاة .

انظر : شرح السنة للبغوي ١/٤١ ، والمهذب والمجموع ٥/٤٢٤-٤٢٨

وروضة الطالبين ٢/٢٤٨-٢٤٩ ، ومغني المحتاج ١/٣٨٦ ، والمغني

٢/٧٠٣-٧٠٤ .

(٤) فيضم مثلاً أنواع الثمر بعضها إلى بعض .

انظر : المجموع ٥/٤٤٨ .

زكيت^(١) ، وإن لم تبلغ المقدار فلا زكاة فيها ، وجميع الحبوب إذا أقامست في يد المزكي عنها من وقت اجازتها أعواما فلا زكاة فيها ، وإذا أعطى الرجل صدقة لغني لم يجزه ، أو لكافر لم يجزه وإن أعطى لغني البالغ أجزاء ، وأقل ما يعطى الرجل منها نصف درهم وأكثر ما يعطى الرجل منها ما يخرج منه من حال الفقر إلى حال الغنى^(٢) ، ولا يجوز أن يعطى منها من يموت إلا أن يكون من المكاتبين أو الفارمين ، ويعطى قرابته من ذوي الأرحام من العصبة^(٣) إذا^(٤)

-
- (١) المقدار خمسة أوسق للحديث ، ليس فيما دون خمس أوسق صدقة والحد يث سبق تخريجهم ٣١٤ .
(٢) أدنى الغنى . انظر: الوجيز ١ / ٢٩٤ .

(٣) جمع عاصب من عصب القوم بفلان إذا أحاطوا به فسالأب طرف والابن طرف والأخ جانب والعم جانب قال الجوهري : وهم بنوه وقرابته لا بهه .

وقال في المصباح : هم القرابة الذكور الذين يدلون بالذكور .
وفي الشرع : من ليس لهم سهم مقدر من المجمع على توريتهم .
انظر : المصباح مادة عصب ١ / ١٨٢ ، ولسان العرب مادة عصب ١ / ٦٠٦ ، والمصباح ٢ / ٤١٢ ، والمنهاج مع مغني المحتاج ٣ / ١٩ .
(٤) انتهى السقط في - ب -

كانوا من أهل السهمان ، وإذا أخرج الزكاة فقال هذا عن مالي الغائب إن كان سالما ، فإن لم يكن سالما فهو صدقة فكان ماله سالما أجزاء ، والمدين يزكي عن الدين ، والدائن يزكي أيضا إذا كان حقه عند ثقة ، فإن لم يكن حقه عند ثقة فلا زكاة عليه وكل من غصب مالا أو سرقه فلا زكاة عليه ، وعلى رب المال إذا قدر عليه أن يزكي لعامه دون الأعوام الماضية ، وكذلك إن هلك منه مال ثم وجد ، لم يزكه إلا عن عامه ، وإذا أسلف (١) الزكاة عن مال قبل أن يملكه ثم ملكه لم يجزه ذلك واستأنف فيه الزكاة .

وإن أسلف عن مال قد ملكه قبل الحول ثم افتقر في آخر الحول نظر فإن كان تطوع بذلك لم يرجع ، وإن كان الإمام استسلف (٢) منه رجع بها عليه ، فإن أعطاها للفقير ثم حال الحول على الفقير وهو غني نظر ، فإن كان غناه منها أجزاء ، وإن كان من غيرها لم يجزه ، وإذا وجبت عليه الزكاة ففرط فسي أخراجها ثم نوى (٣) المال لزمه الغرم .

(١) سلف في كذا وأسلف إذا قدم الشئ فيه ، وأسلاف الزكاة هنا أن يخرج

الزكاة عن مال لم يملكه بعد .

أنظر : المغرب ١/٤٠٨ .

(٢) وفي - ب - (استسلف) .

(٣) أي هلك وذهب نظر الصحاح مادة نوى ٢٢٩٠/٦ ، وترتيب القاموس

مادة نوى ٣٨٨/١ ، ولسان العرب مادة نوا ١٠٦/١٤ ، والمصباح

المنير ١/٧٩ .

كتاب الصيام

إذا قيل لك: ما فرض الصوم ؟ تقول: خمس خصال ، وهي العلم بالشهر أو ما يقوم مقامه ، والنية ، والإسك عن الطعام والشراب . والإسك عن الجماع ، واستفراق طرفي المفترض ، فالحجة في العلم بالشهر ما قاله تعالى ((فمن شهد منكم الشهر فليصمه)) (١) فمعنى ذلك العلم (٢) مع المقام بالمصنوع وذلك أن المشاهدة على ضربين : مشاهدة هي الرؤيا ، ومشاهدة هي العلم وتلك مشاهدة الأعمى لأنه من قد لزمه الصوم . والحجة في النية ما تقدم ذكره (٣) ، وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يؤكد ما بيناه لأنه يقول « ولا صوم لمن لم يبيت الصيام » (٤) ، فهذا عام على جميع الأيام كلها .

(١) سورة البقرة آية ١٨٥ .

(٢) بدخول الشهر .

(٣) في باب النية هي .

(٤) أخرجه بنحوه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه ومالك والدارقطني والبيهقي ، وذكر ابن الطلق، أنه روي بالفاظ أكثرها " ومن لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له " ونقل عن البيهقي في الخلافيات أن رواه ثقات وصححه مرفوعا في سننه أيضا . والدارقطني والخطابي وموقوفا: الترمذي وأبوحاتم وصححه الألباني .

انظر: سنن أبي داود كتاب الصوم باب النية في الصيام ٨٢٣/٢-٨٢٤
وسنن الترمذي في كتاب الصوم باب ماجا في لا صيام لمن لم يعزم من الليل ٩٩/٣ ، وسنن النسائي في النية في الصيام ١٩٦/٤-١٩٨ ، وسنن ابن ماجه في الصيام باب فرض الصوم من الليل ٥٤٢/١ ، وسنن الدارقطني ١٧١/٢-١٧٢ ، وسنن الدارمي ٦/٢-٧ ، وسنن البيهقي ٢٠٢/٤ ، وتلخيص الحبير ١٨٨/٢ ، وخلاصة البدر المنير ٣١٩/١ ، و"ارواء الغليل ٢٥/٤ .

والحجة عن الإمساك عن الطعام والشراب ما قاله تعالى اخبارا عن مريم أنها
 قالت ((إني نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم انسيا)) (٢) فعلم أن الصوم
 في لغة العرب هو الإمساك (٣) / ومن (٤) ذلك ما أنشدته العرب: (٥)
 ب / خيل صيام وخيل غير صائمة . . . تحت العجاج وخيل تعلقك اللجما (٦)

(١) لعلها في الإمساك أو على الإمساك .

(٢) سورة مريم آية ٢٦ .

(٣) يقال صام إذا سكت وإذا امتنع عن الأكل والشرب .

وفي الشرع : إمساك عن شيء * مخصوص في زمن مخصوص من شخص مخصوص

انظر: الصحاح مادة صوم ٥ / ١٩٧٠-١٩٧١ ، والمصباح ١ / ٢٥٢ ،

والمجموع ٦ / ٢٠٠ .

(٤) من هنا سقط من - ب -

(٥) البيت للنايعة الذبياني .

وهو زياد بن معاوية بن ضباب بن جابر بن يربوع الذبياني كنيته

أبو أمامة لقب بالنايعة لنبوغه في الشعر وإكثاره منه ، وهو شاعر جاهلي

يعد من شعراء الطبقة الأولى ، توفي حوالي سنة ثمانية عشر قبل الهجرة

انظر: طبقات الشعراء* لمحمد بن سلام الجمحي ص ٢٥ ، والمؤتلف

والمختلف ومعجم الشعراء* ص ١٣١ ، الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني

٣ / ١١ ، وخزانة الأدب ولب لباب لسان العرب ١ / ٢٨٧ ، والأعلام

٣ / ٥٤ - ٥٥ .

(٦) يعني بالصائمه المسكة عن الصهيل والحركة والجولان ، وعن الأكل

والأخرى بعكسها .

واللجام جمع لجج فارسي معرب وموقع اللجام من الدابة

وجبهها . وهو حبل أو عصا في فم الدابة وتلزم إلى قفاه .

انظر الصحاح مادة لحم ٥ / ٢٠٢٧ .

واللسان مادة لحم ١٢ / ٥٣٤ ، والمصباح المنير ٢ / ٥٤٩ .

والحجة في الإمساك عن الجماع ما قال الله تعالى ((أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم)) (١) ، فدلّت الإباحة لذلك / بالليل على حظره بالنهار ١/٥٢ ومآله تعالى ((فالآن باسروهن)) (٢) فأفادنا بهذه الآية أحكاماً ثلاثية وهي الإمساك عن الطعام والشراب (٣) ، والإمساك عن الجماع ، والاستغراق لطرفي المفترض ((وابتغوا ما كتب الله لكم)) (٤) يعني بذلك الولد (٥) وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ألزم الواطئ بالنهار عامداً القضاة والكفارة (٦) ، فدلّت السنة على حكم ماوجب بالنسبة عن الله تعالى من حظر ذلك بالنهار ، والحجة في استغراق طرفي المفترض مآله تعالى ((وكلوا

(١) سورة البقرة آية ١٨٧ .

(٢) سورة البقرة آية ١٨٧ .

(٣) وهو قوله سبحانه ((وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل))

سورة البقرة آية ١٨٧ .

(٤) سورة البقرة آية ١٨٧ .

(٥) انظر: أحكام القرآن لابن العربي ١/٩١ .

(٦) القصة أخرجه البخاري ومسلم .

صحيح البخاري كتاب الصوم باب الجماع في رمضان هل يطعم أهله

مع الكفارة إذا كانوا محتاجين ٤/١٧٣ .

ومسلم كتاب الصيام باب تغليظ تحريم الجماع في نهار رمضان على

الصائم ٢/٧٨١-٧٨٢ .

واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل (((١) فدل ذلك على استغراق طرفي المفترض وذلك من وقت طلوع الفجر الأول (٢) إلى وقت غروب الشمس ، وقد أجمعت الأمة على ذلك (٣) فحصل في اتفاقها ماوجب بالنص عن الله تعالى .

(١) سورة البقرة آية ١٨٧ .

(٢) من طلوع الفجر الثاني وليس الأول ، فأحكام الصيام تتعلق بالفجر الثاني فلعل ذلك يكون خطأ من الناسخ .

قال النووي : الدخول في الصوم بطلوع الفجر الثاني هو مذهبنا ومذهب أبي حنيفة ومالك وأحمد وجماهير العلماء من الصحابة والتابعين من بعدهم .

وحكي عن الأعشى وإسحاق بن راهوية أنهما جوزا الأكل وغيره إلى طلوع الشمس قال ولا أظنه يصح عنهما .

قال ابن رشد : اتفقوا على أن آخره أي الصيام غيبوبة الشمس واختلفوا في أوله فالجمهور على أنه بطلوع الفجر الثاني .

انظر : الكتاب مع شرحه الباب ١/١٦٤-١٦٥ ، والهداية مع فتح القدير ٢/٣٢٦ ، وبدائع الصنائع ٢/٧٧ ، والتبسيط ١٠/٦٢ ، وبداية المحتشد ١/٢٨٨ ، والقوانين الفقهية ٨١ ، والأم ٢/٩٦ ، والمجموع ٦/٢٦٢-٢٦٣ ، والمغني ٣/٨٦ ، وشرح منتهى الإرادات ١/٤٣٧

ومراتب الإجماع لابن حزم ٣٩

(٣) سبق في هامش ٢ .

الاتفاق (١) ، وإذا احتقن (٢) أو تدأوى بما يصل إلى باطن جسده فعليه
القضاء ولا كفارة ، والحجة في إيجاب القضاء أن الله تعالى حرم علينا في الصوم
أن نوصل إلى باطن الجسد شيئا من الغذاء وغيره فكيف وصل ذلك إلى
باطن الجسد فقد أفطر به المائم ، وإن كان قد خالف على سبيل جهلة
التعدي فلهذه العلة ما سقطت الكفارة ووجب القضاء (٣) . وإن بلغ الحصى
والدراهم أو ما أشبه ذلك فعليه القضاء بلا كفارة ، وقد أجمعوا جميعا (٤) على

(١) حكى الإجماع ابن المنذر في كتاب الإجماع ، والسر قندي ، في تحفة

الفقهاء والخطابي في معالم السنن ، وابن قدامة في المغني .

ونقل عن ابن سعود وابن عباس رضي الله عنهم أنه لا يفطر بالقيء ،

ونقل عن عطاء وأبي ثور أنه عليه القضاء والكفارة ، ونقل عن أبي حنيفة

أنه قهرا يفسد الصوم بالتقيء بملء الكف وكذا أبي يوسف .

انظر : تحفة الفقهاء للسر قندي ٢/٢٥٧ ، والدر المختار ٢/٤١٤-٤١٥

والهداية وفتح القدير ٢/٣٣٥ ، والشرح الصغير ٢/٢٣٨-٢٦٠ ،

والإجماع لابن المنذر ص ٥٣ ، ومعالم السنن للخطابي ٢/٧٧٧ ،

والمجموع ٦/٢٧٩-٢٨٠ ، والمغني ٣/١١٧ ، والمحلى ٦/١٧٥-١٧٦

(٢) حققت المريض إذا أوصلت الدوا إلى باطنه من مخرجه .

انظر الصحاح مادة حقن ٥/٢١٠٣ ، والمصباح ١/١٤٤ .

(٣) لعلة يقصد ما أشار إليه سابقا من لزوم القضاء والكفارة على من وطئ حاملا

(٤) حكاية الإجماع فيه نظر : فذهب الجمهور إلى القول بأنه إذا بلغ الحصى

والدراهم أنه يفطر ويلزمه القضاء وفي قول للمالكية أنها تجب عليه الكفارة

وحكى عن طلحة الأنصاري رضي الله عنه والحسن بن صالح وبعض أصحاب

مالك القول بأنه لا يفطر بذلك .

انظر : تحفة الفقهاء للسر قندي ٢/٣٥٥ ، وبدائع الصنائع ٢/٩٩ ،

والكافي المالكي ١/٣٤٥ ، ومواهب الجليل ٢/٣٣٤ ، والقوانين

الفقهية ص ٨٠ ، ومختصر المزني ص ٥٨ ، والمهذب والمجموع

٦/٢٧٣-٢٧٤-٢٧٦ ، وشرح منتهى الإرادات ١/٤٤٨ .

حكم ذلك ، وإذا وطئ* وهو يرى أنه لم يثلم علم أنه نهار فعليه القضاء* ولا كفارة
 وإن أكل وهو يرى أنه لم يثلم علم أنه نهار فعليه القضاء* ولا كفارة ، وكذلك
 إذا وطئ* دون الفرج فعليه القضاء* ولا كفارة ، فإن نظر فأدام النظر فأنزل
 فلا قضاء* ولا كفارة ، وكذلك إذا قبل فأنزل فلا قضاء* (١) ولا كفارة ، وليس عليه
 في بلع الريق قضاء* ولا كفارة ، وإذا تضرع فغلبه الماء فلا قضاء* ولا كفارة وإذا
 طلع الفجر وهو بالمصر فسافر لم يكن له أن يفطر حتى / يكون سفره قبل طلوع ١/٥٣
 الفجر فيكون له فطر ذلك اليوم ، والمجنون إذا أفاق في بعض الشهر صام
 ما بقي وقضى ما مضى (٢) ، والطفل إذا بلغ في بعض الشهر صام ما بقي ولم

(١) قال الشافعي في الأم "إن تلذذ بامرأة حتى ينزل أنسد صومه وكان عليه
 قضاؤه ، والقبلة من التلذذ" . وكذا ذكر المغوي والنووي وابن قدامة ،
 الاتفاق على بطلان صوم من قبل فأنزل .

انظر: الأم ١٠١/٢ ، وشرح السنة للمغوي ٢٧٨/٦ ، والمهذب
 والمجموع ٢٨٢-٢٨٣ ، والمغنى ١١٢/٣ .

(٢) من زال عقله مجنون ثم أفاق لا يجب عليه قضاء ما فات في حال الجنون لأن
 الصوم قات في حال سقط فيه التكليف فلم يجب قضاؤه كما لو فات في الصفر .
 قال صلى الله عليه وسلم "رفع القلم عن ثلاثة عن المصبي حتى يبلغ وعن
 النائم حتى يستيقظ ، وعن المجنون حتى يفيق" . أخرجه بنحوه أبو داود
 في كتاب الحدود باب في المجنون يسرق أو يهيب حدا ٥٥٨-٥٥٩ ،
 والنسائي في الطلاق باب من لا يقع طلاقه من الأزواج ١٥٦/٦ ، وابن ماجه
 في الطلاق باب طلاق المعتوه والصغير والنائم ٦٥٨/١ ، وأحمد في
 السند ١٤٤/٦ ، والدارمي ٩٣/٢ .

انظر: المهذب والمجموع ٢٠٥-٢٠٦ ، والوجيز وفتح العزيز ٤٣١/٦
 وحلية العلماء ١٧٣/٣ ، والروضة ٣٧٢/٢ ، والضحاك مع مغنى
 المحتاج ٤٣٧/١ ، والغاية القصوى ٤١٤/١ .

يقض ما مضى ، وكذلك النصراني إذا أسلم في بعض الشهر صام ما بقي ولم يقض ما مضى . ومن كان مغنى عليه في بعض الشهر صام ما بقي وقضى ما مضى ومن رأى الهلال في آخر الشهر أفطر من حيث لا يراه أحد .

ومن لم يعلم بأن الشهر قد هل ونوى الصوم لرمضان فإن ذلك مجزئ ، فإن قال مع نيته: إن كان شهر رمضان فهو عن فرضي وإلا فهو تطوع لم يجزه ذلك وكان عليه القضاء . وبصام بشاهد واحد ، والحجة في ذلك ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قبل شهادة واحد على رؤية الهلال (١) فثبت به سنته أن الصوم بشاهد واحد واجب ، ولا يجب الإفطار إلا بشاهدين ، والأصل في الصوم أنه يجب بالمشاهدة ، فإذا عدت المشاهدة فالخلف من ذلك يقوم مقام المشاهدة ، وقد قامت الدلالة على ذلك من السنة ، ألا تراء عليه السلام يقول " صوموا لرؤيته فـ... إن غـ... (٢) عليكم

(١) وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : تراءى الناس الهلال فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم أنني رأيته فصام وأمر الناس بهيامه .
آخرجه أبو داود في كتاب الصوم باب في شهادة الواحد على رؤيته
هلال رمضان ٢/٧٥٦-٧٥٧ .

وابن حبان في صحيحه ٥/١٨٧-١٨٨ ، والدارقطني ٢/١٥٦ ،
والدارمي ٢/٤ ، والبيهقي ٤/٢١٢ ، والحاكم في المستدرک وقال:
صحيح على شرط مسلم ١/٤٢٣ وصححه ابن حزم والنووي . انظر:
المجموع ٦/٢٣٠ ، والمحلى ٦/٢٣٦ .

(٢) غم عليكم : أي خفي عليكم ، من قولك غمت الشيء : إذا أخفيتَه وغسى فهو مغسى إذا حال دون رؤيته غيم أو قتر .
انظر: النهاية ٣/٣٨٩ ، وشرح السنة للبغوي ٦/٣٢٠ .

(١) فاقدروا العدة ثلاثين * (٢) فكان ذلك معرفا لنا حكم ما يجب به الصوم علينا والشهادة فيمعنى ما وقفنا عليه لأنها موجبة لحكم من أحكم الله عز وجل ، فإن صحت المشاهدة وجب بها الصوم أو العدد أو الشهادة ، وإن عدت هذه الجهات فالتوخي والتحري للجاهل بحكم الشهود ، والمحسوس والأسير فسي بلاد العدو ، فإن أداهم ذلك التحري إلى إصابة الشهر أجزأهم ، فإن أداهم إلى صوم شهر قبل شهر رمضان كان تطوعا ، وإن أداهم إلى شهر بعد شهر

(١) والمعنى قدروا له عدد الشهر حتى تكلوه ثلاثين يوما .

وقيل : قدروه بحساب المنازل تسعا وعشرين يوما .

وقيل : ضيقوا له وقدروه تحت السحاب .

انظر : النهاية ٢٣/٤ ، شرح السنه ٢٣٠/٦ ، والمجموع ٢٢٣/٦ .

(٢) الحديث لم أجده بهذا اللفظ .

وأخرجه البخاري بنحوه في صحيحه في كتاب الصوم باب قول النبي

صلى الله عليه وسلم إذا رأيتم الهلال فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا " .

بلفظ فصوموا لرؤيته ، وأفطروا لرؤيته فإن غم عليكم

فأكملوا عدة شعبان ثلاثين يوما ١١٩/٤ .

ومسلم في كتاب الصيام باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال واللفظ

لرؤية الهلال ٧٥٩/٢ .

والنسائي بلفظ " صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فإن غم عليكم فاقدروا

ثلاثين " .

سنن النسائي باب إكمال شعبان ثلاثين إذا كان غيم ١٣٣/٤ .

الصوم كان قضا . والشيخ السهم والعجوز الهمة فعليهما الفدية بلا صوم والمرضع والحامل فعليهما القضا ، والكفارة (١) وكل من أفطر بعذر من مرض أو سفر ثم لم يمكنه القضا حتى مات فلا شيء عليه ، وإن أمكنه القضا وفطر حتى مات افتدى عنه من ماله ، وإن فطر في القضا حتى دخل عليه وقت صوم ثاني فعليهما القضا والفدية . والفدية إطعام مد لكل مسكين عن كل يوم ، وإذا وطئ الرجل الشهر كله فعليهما كفارة واحدة (٢) والكفارة الواحدة تجزئ عن الزوجين . وإذا أفطرت المرأة ثم حاضت يومها فعليها القضا بلا كفارة ،

(١) قال الشافعي في الأم : والحامل والمرضع إذا أطاقتا الصوم ولم تخافا على ولديهما لم تفطرا ، فإن خافتا على ولديهما افطرتا وتصدقتا عن كل يوم بمد حنطه وصامتا إذا امتنعتا على ولديهما وإن كانتا لا تقدران على الصوم فهذا مثل المرض أفطرتا وقضتا بلا كفارة وإنهما تكفرا بالآثر وبأنهما لم تفطرا لأنفسهما إنما افطرتا لغيرهما أ . هـ وذكر الشيرازي والنووي : أنه الصحيح باتفاق الأصحاب ، ونص عليه المزني فتسريهما الكفارة إذا افطرتا خوفا على ولديهما أما إذا خافتا على نفسيهما أو نفسيهما وولديهما فلا كفارة .

انظر : الأم ١٠٣/٢ - ١٠٤ ، ومختصر للمزني ص ٥٧ . والمهذب والمجموع ٢٢٠/٦ ، والمنهاج ومغني المحتاج ٤٤٠/١ .

(٢) والصحيح في المذهب الشافعي أن لكل يوم كفارة لأن صوم كل يوم عبادة منفردة فلم تتداخل انظر : الأم ٩٩/٢ ، وفتح العزيز ٤٥٠/٦ ، والوجيز ١٠٤/١ ، والمهذب والمجموع ٣٠٠-٣٠١ ، وحلية العلماء ٢٠١/٣ والمنهاج مع مغني المحتاج ٤٤٤/١ .

وإذا طهرت في بعض اليوم أمسكت عن الطعام والشراب في باقي يومها ،
وكذلك المريض إذا وجد خفة وقوة أمسك عن الطعام والشراب في بقية يومه ،
وكذلك المسافر إذا دخل المصر فنوى المقام أمسك عن الطعام والشراب
باقي يومه ، ومن وجب عليه القضاء فهو بالخيار بين أن يقضي متتابعاً وبين
أن يقضيه متفرقاً^(١) . وسنة الصوم ثلاث / خصال سرعة الإفطار ، وتأخير
السحور ، والكف عن المآثم . والحجة في ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم
«ثنتان من خلال النبوة سرعة الإفطار وتأخير السحور»^(٢) . وقد روي عنه صلى
الله عليه وسلم أنه قال : «من صام فلا يرفث»^(٣) هـ .

-
- (١) والمستحب عند الشافعية التتابع في القضاء انظر : التنبيه ص ٦٧ ،
والمجموع ٦ / ٣٣٥-٣٣٦ .
(٢) لم أجد به هذا اللفظ وأخرجه البيهقي في سننه بلفظ "إنا معاشر الأنبياء
أمرنا أن نعجل أفطارنا ونؤخر سحورنا" .
سنن طريقون كلاهما ضعيف سنن البيهقي ٢٣٨/٤ ، وسبق تخريج
حديث ثلاث من خلال النبوة في ص ٢٣٥ .
(٣) أخرجه البخاري ومسلم بنحوه ، صحيح البخاري مع الفتح باب الصوم
باب هل يقول إني صائم إذا شتم ١١٨/٤ .
ومسلم من حديث طويل في كتاب الصيام باب فضل الصيام ٨٠٧/٢ .

كتاب الاعتكاف

إذا قيل لك، ما الأصل في الاعتكاف ، تقول : كتاب الله عز وجل سنة نبيه صلى الله عليه وسلم وما أتفقت عليه الأمة ، فالحجة من كتاب الله تعالى ما قاله عز وجل في خطابه لإبراهيم عليه السلام ((وطهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود)) (١) . فمعنى ذلك في لغة العرب : اللبث على الشيء (٢) ، والحجة من السنة على صحة ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم اعتكف في شهر رمضان (٣) فثبت بسنته معنى ماوجب بالنص وقد ورد النص يشهد بصحة السنة بقوله عز وجل ((ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد)) (٤) فعظمر الجماع في الاعتكاف وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لعمر رضي الله عنه وقد قال له "إني نذرت أن أعتكف ليلة في الجاهلية فقال له فف بها" (٥)

(١) سورة البقرة آية ١٢٥ .

(٢) يطلق على الحبس، واللبث، والملازمة، فالاعتكاف افتعال من عكف إذا دام . وشرعا : اللبث في المسجد من شخص مخصوص على صفة مخصوصة بنية انظر : الصحاح مادة عكف ٢٥٥ / ٩ ، والمطلع ص ١٥٧ ، والمصباح المنير ٤٢٤ / ٢ ، والمغرب ٧٧ / ٢ ، وفتح العزيز ٤٨٠ / ٦ ، والمجموع ٤٠٧ / ٦ ، ومفتي المحتاج ٤٤٩ / ١ ، وفتح الباري ٢٧ / ٤ وسبل السلام ٣٤٥ / ٢ .

(٣) عن عائشة رضي الله عنها قالت : " كان النبي صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الأواخر من رمضان حتى توفاه الله تعالى ثم اعتكف أزواجه من بعده " أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الاعتكاف باب الاعتكاف في العشر الاواخر ٢٧١ / ٤ ، وسلم في كتاب الاعتكاف باب اعتكاف العشر الاواخر من

رمضان ٨٣١ / ٢

(٤) سورة البقرة آية ١٨٧ .

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه بلفظ "أوف بنذرك" الفتح كتاب الاعتكاف باب من

لم ير عليه إذا اعتكف صوما . ٢٨٤ / ٤ .

فأكد حكم الاعتكاف لأنه قرينة وبر فاذا كان بهذه الصفة فقد ثبت أنه شكر لله تعالى والقيام بشكر الله واجب فكل من أوجب على نفسه اعتكافاً فعليه الوفاء به ولا يكون الاعتكاف أقل من يوم وليلة (١) والاعتكاف بلا صوم يجوز فـسـان أراد المعتكف أن يصوم فذلك له زيادة في الفضل وله أن يشترط عبادة المريض وتشبيح الجنائز وإن لم يشترط ذلك وفعله خرج من اعتكافه ، وإن تطاول به العمل مع الاشتراط حتى تجاوز نصف يوم كان مفسداً لاعتكافه وعليه القضاء ، لأن فرض الاعتكاف : اللبس والكف عن الجماع ، فإن جامع أفسد اعتكافه وكان عليه القضاء (٢) لما أفسده . وكذلك إن تشاغل بعمل فتطاول ذلك فكان مدة تشاغله أكثر من مدة جلوسه أفسد ولا بأس أن يبيع ويشترى ويكلم الناس وأحب إلي أن لا يفعل ذلك لكونه الأفضل ، والاعتكاف لا يكون إلا في الجوامع (٣) ، ويكون المعتكف تالياً لكتاب الله عز وجل ، محافظاً على ذكر الله مستكثراً من الصلاة

(١) ذكر الشافعي أنه يجوز الاعتكاف ليلة . وهي مدة أقل ما حدد المصنف وذكر النووي أن الصحيح المشهور في المذهب أنه يصح كثيرة وقليلة ولولحظة وأشار إلى ذلك الغزالي . انظر الام ٢٠٧/٢ ومختصر المزني ص ٦٦ والوجيز ١٠٦/١ والمجموع ٤٥/٦ .

(٢) إذا كان اعتكافاً واجباً . انظر : الأم : ١٠٥/٢ .

(٣) قال الشافعي (١) ، والاعتكاف في الجامع أحب إلينا وإن اعتكف في غيره فمن الجمعة إلى الجمعة فيفهم من كلامه صحة الاعتكاف في غير الجامع لكنه فضل الجامع على غيره وقال (٢) كلما عظم من المساجد وكثر أهله فهو أفضل . وتقييد المصنف بالمسجد الجامع قول للشافعي في القديم ، قال النووي : قال أبو حامد الإسفراييني والأصحاب وأما الشافعي في القديم إلى اشتراط الجامع وهو غريب ضعيف ، والصواب بجوازه في كل مسجد . وأشار إلى ذلك الرافعي .

انظر : الأم ١٠٥/٢ ، ومختصر المزني ص ٦٠ ، وفتح العزيز ٥٠١/٦-٥٢٠ والمجموع ٤١٢/٦ .

فإن كل ذلك من شعار الصالحين وأحوال الراغبين فإن أصابته حادثة أونا زله
 فأراد فسخ الاعتكاف كان له ذلك وعليه القضاء لجميع مانواه من الاعتكاف وله
 أن يخرج إلى طهارة وإلى قضاء حاجة وإلى أكل وشرب إن اشترط ذلك أولم
 يشترط ويمس الطيب ، ويلبس ماشاء من الثياب وسوا في ذلك العبيد والأحرار
 إلا أن العبد لا يفعل ذلك إلا بإذن سيده ، فإن فعل ذلك بإذن سيده
 أو بغير إذن سيده ثم أراد السيد فسخ ذلك كان له / فسخه .

كتاب الحج

إذا قيل لك: ما الأصل في إيجاب الحج (١) ؟ تقول: كتاب الله وسنة نبيه
وما اتفقت عليه الأمة ، فالحجة من كتاب الله قوله تعالى ((ولله على الناس حج
البيت من استطاع إليه سبيلا)) (٢) . ففرض بهذه الآية الحج . والحجة من
السنة ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه قال " بني الإسلام على خمس
شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة
وصوم رمضان وحج البيت " (٣) فثبت بالسنة معنى ماوجب بالنص عن الله تعالى
والحجة من الإجماع أنهم أجمعوا جميعا على أن الحج فرض على من كانت فيه
الأوصاف (٤) ، فقد ثبت بهذه الحجج حكم إيجابه .

(١) مصدر حج يحج بضم الحاء ، وهو القصد .

وشرعا : قصد مكة لعمل مخصوص في زمن مخصوص .

انظر : الصحاح مادة حجج ١/٣٠٣ ، ٣٠٤ ، والنهاية ١/٣٤٠ ،

والمصباح المنير ١/١٢١ ، والمجموع ٧/٥ ، وفتح الباري ٣/٣٧٨ ،

والروض المربع ٣/٥٠٠ .

(٢) سورة آل عمران آية ٩٧ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الايمان باب دعوكم ايمانكم ١/٤٩ ،

ومسلم في كتاب الايمان باب بيان أركان الاسلام ودعائه العظام ١/٤٥ .

(٤) انظر : تحفة الفقهاء للسمرقندي ٢/٣٧٩ ، وراتب الاجماع ٤١ ،

والمجموع ٧/٩ ، والمغنى ٣/٢١٧ ، ورحمة الأمة ٩٨ .

باب فيه ذكر من يجب عليه الحج

إذا قيل لك : على من يجب الحج ؟ فقل : على الأحرار البالغين العقلاء مع القوة والوجود والامكان ، ولا وقت في ذلك معين ، فإذا قيل لك ما الحجة على أن الحج لا يجب إلا على من هذه صفته ؟ تقول ما قاله تعالى ((ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً)) (١) فأقادنا بها أوصافاً في المخاطبين من البلوغ والحرية ، وسلامة العقول ، والقوة ، والامكان ، والوجود ، والحجة من السنة ماروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " لا مرأة رفعت إليه صبيها فقالت يا رسول الله ألهذا حج قال نعم ولك أجر " (٢) فالغائدة في خبره أنـــــــه لا ينهى عن فعل خير (٣) ، فدل على أن الخطاب للبالغين ، وقال عليه السلام " رفع القلم عن ثلاث عن الطفل حتى يبلغ وعن المجنون حتى يفيق ، وعن النائم حتى يستيقظ " ، فصار المجنون في كونه ليس بمخاطب كالطفــــل

(١) سورة آل عمران آية ٩٧ .

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الحج باب صحة حج الصبي وأجر من حج بـــــــه ٩٧٤/٢ ، وأبو داود في سننه في كتاب النساك باب في الصبي إذا حج ٣٥٢/٢-٣٥٣ بنحوه ، ومالك في الموطأ في كتاب الحج بــــاب جامع الحج ١/٢٢٢ ، وأحمد في مسنده ٢١٩/١ ، والبيهقي ١٥٥/٥ .
(٣) ليس فيه دليل على اشتراط البلوغ إلا ما يفهم من سؤالها أن التكليف شرط وهذا بعيد ودليل اشتراط البلوغ ما ذكره المصنف بعد هذا وهو قوله صلى الله عليه وسلم : " رفع القلم عن ثلاثة " .

(٤) سبق تخريجه ص ٣٤٨ .

وأجمعت الأمة على معنى ذلك (١). والحجة من الإجماع أنهم أجمعوا جميعاً على أن من لا يجد ولا يستطيع لهم بمخاطب (٢)، فدل إجماعهم على حكم القوة والوجود والإمكان والاستطاعة استطاعتان: استطاعة بالنفس والمال، واستطاعة بالمال دون النفس، فاستطاعة الأبدان القوة وسلامة الجوارح، واستطاعة الأموال الزاد والراحلة أو ما يبلغ، والامكان بالسبيل، والسبيل هو الطريق والوقت، فإذا لم يكن مستطيعاً بهدنه وكان مستطيعاً بهاله أحج عن نفسه رجلاً. والحجة في ذلك ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم عند سؤال الخثعمية (٣) لما قالت له: إن فريضة الله في الحج على عبادة أدركت أبي شيخاً كبيراً لا يستطيع أن يستمسك على الراحلة أفأحج عنه؟ فأمرها عليه السلام بأن تحج عنه بما قاله فدين الله أحق أن يقضى (٤)، فأفادنا بخبر القدرة بالأموال، والحج عن الميت لأن ذلك إذا جاز فعله عن الحي فهو عن الميت

-
- (١) انظر: المجموع ١٩/٧، والمفتي ٢١٨/٣.
- (٢) انظر: أحكام القرآن لابن العربي ٢٨٩/١، وبداية المجتهد
- ٣١٩/١، والمجموع ٤٥/٧، والمفتي ٢١٨/٣.
- (٣) خثعم قبيلة معروفة واسم المرأة فانية أو غاشية بنت حصين بن عوف الخثعمي انظر: تهذيب الأسماء واللغات ٢٨٩/٢، وفتح الباري ٦٨/٤، وعمدة القاري ١٢٤/٩.
- (٤) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الحج باب وجوب الحج وفضلـه ولم يذكر الدين ٣٧٨/٣.
- ومسلم في كتاب الحج باب الحج عن العاجز لزمانة وهرم ونحوهمـا أول للموت ٩٧٣/٢، ولم يذكر الدين.
- وأخرجه ابن ماجه في كتاب المناسك باب الحج عن الحي إذا لم يستطع وذكر الدين ٩٧/٢.

أَجُوزٌ ، والنساء والرجال في ذلك سواء ، فلا يجوز أن يحج عن غيره من لم يحج عن نفسه ، وكذلك لا يعتمر عن غيره من لم يعتمر عن / نفسه ، والرجل ١/٥٦ يحج عن المرأة ، والمرأة تحج عن الرجل ، فمن حج عن غيره قبل أن يحج عن نفسه فهو عن نفسه .

(١) وهذا من القياس ويستدل لذلك من السنة بما روى عبد الله بن بريدة عن أبيه رضي الله عنهما قال : بينا أنا حالي عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ أتته امرأة فقالت : إني تصدقت على أمي بجارية وإنها ماتت فقال " وجب أجرك وردها عليك الميراث ، قالت : يا رسول الله إنه كان عليها صوم شهر أفصوم عنها ؟ قال " صومي عنها " قالت : إنها لم تحج قط أفأحج عنها ؟ قال حجي عنها " .

أخرجه مسلم في كتاب الصيام باب قضاء الصيام عن الميت ٨٠٥ / ٢ ، وأبو داود في الوصايا باب الرجل يهب الهبة ثم يوصي له بها أو يرثها ٢٩٨ / ٣ .

والترمذي في الحج باب ما جاء في الحج عن الشيخ الكبير والميت ٢٦٠ / ٣ ، وذكر الحج فقط .

باب فرض الحج

إذا قيل لك بكم فرض الحج ؟ فقل : أربع خصال ، أولها الإحرام بالحج ، والوقوف بعرفة ، وطواف الزيارة ^(١) ، والسعي بين الصفا والمروة ، والحجّة في ذلك كتاب الله والسنة واتفاق الأمة ، فالحجّة من الكتاب قوله تعالى ((الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج)) ^(٢) الآية ، فأفادنا بها أحكاماً كثيرة منها الوقت وهي الشهور ^(٣) ، فليس ^(٤) لأحد أن يحرم قبلها بالحج فإن أحرم لزمه الإحرام وخرج منه بعمل عمرة ، ولم يجزه ذلك عن العمرة الواجبة ^(٥) ومعنى قوله تعالى ((فمن فرض فيهن الحج)) ^(٦) ^(٧) أحرم فيهن والرفق ^(٨)

(١) ويسمى طواف الإفاضة - وطواف الفرض - وطواف الركن - وطواف الصدر .

انظر : المجموع ١٢ / ٨ .

(٢) سورة البقرة آية ١٩٧ .

(٣) شوال ، وذو القعدة ، وعشر ليال من ذي الحجة .

انظر : مختصر المزني ٦٣ ، وتفسير ابن جرير ٢٥٧ / ٢ ، وتحفة العلماء

٢٥١ / ٣ ، والمهذب والمجموع ١١٤ / ٧ - ١١٨ ، والروضة ٣٧ / ٣ .

(٤) انتهى السقط من نسخة - ب - .

(٥) ذكر الغزالي أن في وقوعها عن عمرة الإسلام قولان وذكر النووي ثلاث

طرق ، قال بأن الصحيح أنه يتعقد عمره ويجزئه عن عمرة الإسلام ، وقال : بأن هذا هو المذهب .

انظر : الوجيز ١١٣ / ١ ، وتحفة العلماء ٢٥٢ / ٣ ، والروضة ٣٧ / ٣ ،

والمجموع ١١٧ / ٧ .

(٦) (الحج) سقط من - ب - .

(٧) سورة البقرة آية ١٩٧ .

(٨) في قوله سبحانه ((فمن فرض فيهن الحج فلا رفث)) سورة البقرة آية

الجماع^(١) لقوله تعالى ((أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم))^(٢) ،
والفسوق^(٣) المعاصي وإن كان ذلك في لغة العرب الخروج عن الحق^(٤) ،
ألا تراء تعالى يقول ((ففسق عن أمر ربه))^(٥) والجدال المراء^(٦) ، ألا تراء
تعالى يقول ((ومن الناس من يجادل في الله بغير علم))^(٧) ^(٨) الآية .

(١) ويطلق على المباشرة وعلى الإفحاش في المنطق وكقوله إذا حللنا فعلت
بك كذا وكذا لا يمكنني عنه وما اشبه ذلك ، وإذا حرم القليل دل على
حرمة الكثير وهو الجماع والمعنى لا جماع في الحج لأنه يفسد .
انظر : أحكام القرآن للجصاص ٣٠٧/١ ، وأحكام القرآن لابن العربي
٩٠-٩١ ، وتفسير القرطبي ٤٠٧/٢ ، وتفسير ابن جرير
٢٦٣-٣٦٧ ، وتفسير ابن كثير ٢٣٦/١ .

(٢) سورة البقرة آية ١٨٧ .

(٣) في قوله سبحانه ((فلا رفث ولا فسوق))

- سورة البقرة آية ١٩٧ - .

(٤) فسق فسوقا من باب قعد خرج عن الطاعة فهو خروج الشيء من الشبيء
على وجه الفساد يقال فسقت الرطبة إذا خرجت من قشرها وكذا كل
شيء خرج من قشره فقد فسق .

انظر : الصحاح مادة فسق ١٥٤٣/٤ ، واللسان مادة فسق ٣٠٨/١٠
والمصباح المنير ٤٧٣/١ .

(٥) سورة الكهف آية ٥٠ .

أي خرج عن طاعة الله ورد أمر المولى سبحانه . انظر : تفسير القرطبي
٤٢٠/١٠ ، وتفسير ابن جرير ٢٦١/١٠ ، وابن كثير ٨٩/٣ .

(٦) جادل مجادلة وجدالا إذا خاصم بما يشغل عن ظهور الحق ووضوح
الصواب . انظر : الصحاح مادة جدل ١٦٥٣/٤ ، والمصباح ٩٣/١ .

(٧) بل بجهل منه بما يقول . انظر : تفسير ابن جرير ١١١٥/١٧ .

(٨) سورة الحج آية ٣ .

فمعنى ذلك العراة فيما لا علم له به وقد قامت الدلالة من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم على فرض (١) الإحرام فثبت بحكم النص عن الله تعالى وسنة نبيه عليه السلام . والحجة في الوقوف ما قاله تعالى ((وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر)) (٢) فلم يختطف أهل التأويل في مدعى ذلك أنه يوم ^٣عرفة ، وقد قامت الدلالة من النص على معنى ما اتفق عليه

(١) عن عائشة رضي الله عنها قالت " كنت أطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لإحرامه حين يحرم ولحله قبل أن يطوف بالبيت " .

أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الحج باب الطيب عند الإحرام الصحيح ٣/٣٩٦ .

وسلم في كتاب الحج باب الطيب للمحرم ٢/٨٤٦ .

(٢) سورة التوبة آية ٣ .

(٣) قلت اختطف العلماء في يوم الحج الأكبر ما هو ؟

فقل: إن يوم الحج الأكبر يوم النحر ، روي ذلك عن علي وابن عباس وابن أبي أوفى والمغيرة بن شعبه رضي الله عنهم والنخعي ومجاهد وعكرمة والزهري وعبد الرحمن بن أسلم ونقل ذلك عن الإمام مالك والشافعي وأحمد .

ونقل عن مجاهد أن الحج الأكبر القران والأصغر العبرة .

ونقل عن سفيان الثوري وسعيد بن جبير ومجاهد ومحمد بن سيرين وعبد الله بن الحارث بن نوفل وطاوس وأبي حنيفة أنه يوم عرفة ، ونقل عن سعيد بن المسيب أنه قال : أنه اليوم الثاني من يوم النحر .

أهل التأويل ، ألا تراء تعالى يقول ((فإذا أفضم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام)) (١) فدل هذا على صحة ما اتفق عليه أهل التأويل وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " الحج عرفه " (٢) فكان هذا

(٢) انظر: اللباب في الجمع بين السنة والكتاب ٤٧٢/١ ، وأحكام القرآن للقرآن للجصاص ٨٠/٣ ، وأحكام القرآن لابن العربي ٨٩٨/٢ ، وأحكام القرآن للقرطبي ٦٩/٨ ، وتفسير ابن جرير ٦٢/١٠ ، إلى ٧٦ ، وتفسير ابن كثير ٣٢٢/٢ - ٣٣٥ ، والمجموع ١٦١/٨ ، والروض المربع ٥٤٥/٣ ، والمغني ٤٤٦/٣ .

(١) سورة البقرة آية ١٩٨ .

(٢) أخرجه أبو داود في سننه في كتاب المناسك باب من لم يدرك عرفه بلفظ " الحج عرفه " ٤٨٦/٢ .

والترمذي في سننه في كتاب الحج باب فيمن أدرك الإمام بجمع فقد أدرك الحج ٢٢٨/٣ .

والنسائي في سننه في كتاب المناسك باب فرض الوقوف بعرفة ٢٥٦/٥ .

وابن ماجة في سننه في كتاب المناسك باب من أتى عرفة قبل الفجر ليلة جمع ١٠٠٣/٢ .

وأحمد في المسند ٣٣٥/٤ ، والبيهقي في سننه ١١٦/٥ ، وحسنه البغوي في مصابيح السنة ٢٩٢/٢ ، وصححه النووي في المجموع ٩٨/٨ .

بمعنى ماورد بمذكور النص ، وقد اتفقت الأمة على معنى ماوجب بظاهر الكتاب وسنة النبي صلى الله عليه وسلم ، وذلك أنهم أجمعوا جميعا على أن من فاتته الوقوف بعرفة فقد فات الحج (١) ، فثبت فرض الوقوف بهذه الحجج .
والحجة في الطواف والسعي قوله تعالى ((إن الصفا والعروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما)) (٢) الآية . فأفادنا بها الطواف والسعي وذلك أن الحج فائدة الطواف بالبيت ، وقد قامت الدلالة على صحة ذلك بقوله تعالى ((وليطوفوا بالبيت العتيق)) (٣) فثبت فرض الطواف وقد قامت الدلالة على ثبوت فرض السعي بما ورد في النص في الآية وقد روي أيضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لأصحابه " اسعوا فإن الله كتب عليكم السعي " (٤) فثبت فرض السعي بذلك ، ومعنى قوله تعالى

(١) انظر الإجماع لابن المنذر ص ٦٤ ، والمغني ٣ / ٤١٠ .

(٢) سورة البقرة آية ١٥٨ .

(٣) سورة الحج آية ٢٩ .

(٤) أخرجه الشافعي في المسند ١ / ٣٥١-٣٥٢ ، وأحمد في سند ٦٥ / ٤٢١

وابن خزيمة في صحيحه ٤ / ٢٣٢-٢٣٣ ، والطبراني في الكبير ٢٤ / ٣٢٣

وقال الهيثمي فيه المثنى بن صالح فيه كلام ٣ / ١٤٧-١٤٨ والدارقطني

في سننه ٢ / ٢٥٥ ، والبيهقي في سننه ٥ / ٩٨ ، والحاكم في المستدرک

٤ / ٧٠ .

وقال ابن حجر : احتج ابن المنذر بحدیث صفية بنت شيبة عن حبيبة بنت أبي بكرة قالت : دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم مسعوسة من قريش دار أبي حسين فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسعى . . . إلى أن قالت " وسمعت يقول : وأسعوا فإن الله كتب عليكم السعي " . قال في إسناده عبد الله بن المؤمل وفيه ضعف وذكر أن له طريقاً أخرى في صحيح ابن خزيمة مختصرة وعند الطبراني

كالأولى وإذا انضمت إلى الأولى قويت . . فتح الباري ٣ / ٤٩٨ .

((إن الصفا والبروة من شعائر الله)) (١) يعني من علامات الله (٢) فجعلها علامات للقرب منه لأن الطاعات تقرب والمعاصي تبعد ، ومعنى لا جناح لاضيق (٣) وذلك أن الله تعالى فسح لنا أن نطوف عند / الورود (٤) وعند الإفاضة (٥) ١/٥٧ والخطاب بالحج خطاب على التراخي ليس على الفور ، والحجة في ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم حج بعد أن نزل عليه الفـرض

(١) سورة البقرة آية ١٥٨ .

(٢) التي جعلها الله سبحانه لعباده معلما وشعرا يعبدونه عندها
إما بالدعاء وإما بالذكر وإما بأداء ما فرض عليهم من العمل عندها .
انظر : تفسير ابن جرير ٢/٤٤ .

(٣) الجناح في اللغة الميل والمراد هنا الأثم وقد كانوا يتخرجون من السعي بين الصفا والبروة إما لما كان فيهما من أصنام كان أهل الجاهلية يطوفون من أجلها .

أولاً أن قوما كانوا في الجاهلية لا يسمعون بينهما فلما جاء الإسلام تخوفوا السعي كما كانوا يتخوفون في الجاهلية .

انظر : الصحاح مادة جنح ١/٣٦٠ ، وأحكام القرآن لابن العربي ١/٤٧ ، وتفسير القرطبي ٢/١٨٢ ، وتفسير ابن جرير ٢/٤٧-٤٨ ،
وتفسير ابن كثير ١/١٩٩ .

(٤) ورد الماء أو البلد أشرف عليه أو وصل إليه ، والمقصود طواف القدوم ،
المغرب ٢/٣٤٩ ، والمصباح ٢/٦٥٤ .

(٥) مصدر أفاض وأفاض الحاج : أي أسرعوا في دفعهم من عرفة إلى السعي المزدلفة .

وأيضا رجعوا من منى إلى مكة يوم النحر .
انظر : المطالع ص ٢٠ .

بسنتين^(١) ، فعلم بفعله أن الانسان إذا كملت فيه الاوصاف من البلوغ والحرية والعقل والقوة والوجود والامكان كان مخاطبا وهو في فسحة من ذلك إلى وقت وفاته ، فإن أعسر قبل وفاته فلا شيء عليه ، وإن لم يعسر كانت الحجة من صلب المال ، إذا لم يكن له مال غيره وعلى حسب ما يخلف من ذلك إن كان يقدر أن يحج عنه من مصره الذي هو فيه بما خلف حج عنه والا فمن المواضع التي^(٢) يقدر على أن يحج عنه بتركته ، وإن كانت الحجة تخرج من الثلث يحج عنه ، وإذا أحرم الصبي وهو غير بالغ ثم بلغ قبل الوقوف بعرفات أو بعرفات مضى في حجته وأجزأته^(٣) عن حجة الإسلام ، وكذلك العبد إذا أحرم ثم عتق قبل الوقوف بعرفات أو بعرفات مضى في حجته وأجزأه ذلك عن حجة الإسلام وعليه دم ، والنصراني إذا أسلم بعرفات أو أحرم قبل إسلامه ثم أسلم استأنف الإحرام وأجزأه ذلك عن حجة الإسلام ، ولا شيء

(١) فريضة الحج نزلت في سنة ست من الهجرة على قول جمهور العلماء ومكة فتحت سنة ثمان وحج النبي صلى الله عليه وسلم سنة عشر ، قلت : فبين نزول الفرض وحجته صلى الله عليه وسلم أربع سنوات ، فلعلم المصنف يقصد تمكنه من الحج كما أشار إلى ذلك النووي فقد تمكن صلى الله عليه وسلم سنة ثمان وتسع ، وحج سنة عشر فلعل هذا مراده ، واختار ابن القيم في زاد المسافر: أنه فرض سنة تسع أو عشر. انظر:-
اللباب في الجمع بين السنة والكتاب ١/ ٤٣٦ ، والمهذب والمجموع ٢/ ٢٥٠-٢٦ ، وفتح الباري ٣/ ٣٧٨ ، وزاد المسافر ٢/ ١٠١ ، وسبل السلام ٢/ ٣٥٥ .

(٢) وفي - ب - (الذي) .

(٣) وفي - ب - (وأجزته) .

عليه (١) ، وإذا حج الرجل حجة الإسلام ثم ارتد وتاب فليس عليه أن يحج
لأن الحجة الأولى قد أدى بها الفرض عن نفسه وهو بارتداده لم يرفع حكم
الخطاب عن نفسه ألا ترى أنا نوجب عليه الصوم والصلاة التي تركها في ردتـه
فلو كان عندنا غير مخاطب لكان عليه أن يستأنف الحج ولم نوجب عليه إعادة (٢)
صوم ولا صلاة ، وإذا حج / الرجل وهو لا يجد فأتى بجميع أحكام الحج ١٨ / ب
يستعين في ذلك بالمسألة للناس أو يكسب منه ما يقيه أن حجته مجزئة عن
حجة الإسلام ، وإن أسربعد ذلك فلا حج عليه ، ولولا الإجماع ما قلنا
بذلك ، وذلك أنهم أجمعوا جميعاً أن حجته تجزئه (٣) عن حجة الإسلام .

(١) قال الشافعي في الأم : وأما الكافر فلو أحرم من ميقاته ثم أسلم بعرفة
لم يكن له بد من دم يريقه لأن إحرامه قبل عرفه وهو كافر ليس بإحرام
وهو كالمسلم إذا جاوزه بقصد النسك .

وقال النووي : هكذا نص عليه الشافعي واتفق عليه الأصحاب إلا العزني
قال بأنه لا يلزمه شيء ، وطلل عدم إلزامه بدم بقوله : " إن إحرامه
مع الكفر ليس بإحرام والإسلام يجب ما كان قبله وإنما وجب عليه
الحج مع الإسلام بعرفات فكانها منزلة ، أو كرجل صار إلى عرفه ولا يريد
حجاً ثم أحرم .

انظر : الأم ١٣٠ / ٢ ، ومختصر العزني ص ٧٠ ، والمجموع ٤٣ / ٧ .

(٢) انظر : المغني المحتاج ١٢٣ / ٤ .

(٣) قال النووي : فإن خرج بنية الحج والتجارة فحج وأتجر صح حجة وسقط
عنه فرض الحج لكن ثوابه دون ثواب المتخلي عن التجارة وكل هذا
لا خلاف فيه . المجموع ٥٤ / ٨ .

بَاب مَا عَلَى الْإِنْسَانِ فِي حَالِ إِحْرَامِهِ

إذا قيل لك بكم الفرض على الإنسان في حال إحرامه ؟ تقول: سبع خصال وهي ترك اللباس ، والامتناع عن الجماع ، والكف عن قتل الصيد ، وترك الطيب ، وترك تقليم الأظفار ، وترك قطع الشعر مع إبطاء الأذى ، وترك عقد النكاح والنكاح ، فالحجة في ترك اللباس السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أنه ترك اللباس عند إحرامه (١) فثبت بتركه فرض ذلك على المحرم ونقله الخلف عن السلف حتى انتهى إلينا فعله ووجب علينا حكمه ، والحجة في الإمتناع من الجماع قوله تعالى ((فمن فرض فيهن الحج فلا رفث)) (٢) فحظر الجماع علينا في حال الإحرام (٣) ، وقد اتفقت الأمة على حظر ذلك (٤) .

(١) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال " انطلق النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة بعد ما ترجل وأد من وليس إزاره ورداءه هو وإصحابه " الحديث أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الحج باب ما يليس المحرم — — — — — الشباب والأردية والأز ٣ / ٤٠٥ .

وقال صلى الله عليه وسلم : " خذوا عني مناسككم " ، حيث يستفاد الوجوب من الأمر .

(٢) سورة البقرة آية ١٩٧ .

(٣) قال ابن العربي : أراد نفيه شروعا لا موجودا فإننا نجد الرفث فيه ونشاهده وخير الله سبحانه لا يجوز أن يقع بخلاف مغبره فإننا يرجع النفي إلى وجوده شروعا لا إلى وجوده محسوسا وإن النفي هنا بمعنى النهي .

أحكام القرآن لابن العربي ١ / ١٣٤ .

(٤) انظر: الإجماع لابن المنذر ص ٥ ، ومراتب الإجماع لابن حزم ص ٤ ، ورحمة الأمة ص ١٠٣ .

والحجة في الكف عن قتل الصيد ما قاله تعالى ((يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا
 الصيد وأنتم حرم)) (١) وما قاله تعالى ((وحرم عليكم صيد البر ما دمستم
 حرما)) (٢) والحجة في إجتنا ب الطيب السنة عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وذلك أنه لما تطيب قبل إحرامه يدل ذلك على حظر ذلك بعد الإحرام ٨/٥٨
 ولما تطيب بعد رسمه لجمرة العقبة (٣) علم أن الطيب بين الطرفين محظور .
 والحجة في ترك تقليم الأظفار وقطع الشعر قوله تعالى ((فمن كان منكم مريضا
 أو به أذى من رأسه ففدية من صيام)) الآية (٤) . وماروي عن النبي صلى

(١) سورة المائدة آية ٩٥ .

(٢) سورة المائدة آية ٩٦ .

(٣) سبق تخريجه ص ٣٦٢ .

(٤) سورة البقرة آية ١٩٦ .

(٥) ويستبدل على منع المحرم من تقليم أظفاره بقياس على الشعر لما فيه
 من الترفه ، وحكى ابن المنذر إجماع العلماء على أن المحرم ممنوع من
 أخذ أظفاره .

ونقل النووي عن داود أنه يجوز للمحرم تقليم أظفاره كلها ولا فدية عليه .
 وذكر ابن قدامة أن الفدية وجبت عليه كفدية الشعر وعدم النص فيه
 لا يمنع قياسه عليه .

انظر : الإجماع لابن المنذر ص ٥٧ ، والإقناع لابن المنذر ٢/٢١٣ ،
 والمجموع ٧/٢٢٩ ، والمغني ٣/٤٩٨ .

الله عليه وسلم أنه قال لكعب بن عجرة^(١)، أيوزيك هو ام^(٢) رأسك قال: نعم
قال: فاحلقه وافد^(٣) فعلم بالنصر عن الله تعالى، وبالسنة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن ذلك محظور علينا إلا عند حال الضرورة^(٤) فنفعله
وتجب علينا الفدية، ودل على صحة ذلك قوله تعالى ((ثم ليقتضوا تفهمهم))^(٥)

(١) كعب بن عجرة الأنصاري السالمي المدني من أهل بيعة الرضوان
توفي بالمدينة سنة إحدى وقيل ثنتين وقيل ثلاث وخمسين
وله سبع وسبعون وقيل خمس وسبعون رضي الله عنه .

انظر: أسد الغابة ١٨١/٤-١٨٢، وتهذيب التهذيب
٨٣٥-٨٣٦/٨، وتهذيب الأسماء واللغات ٦٨/٢، وسير أعلام
النبلاء ٤٣٥-٤٣٦/٣، والعبر ٤١/١ .

(٢) الهوام القمل، وقد صرح به في روايات أخرى عن عبد الرحمن بن
أبي ليلى عن كعب عجرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم، رآه وقطة يسقط على وجهه .

صحيح البخاري المحصر باب النكاشاة ١٨/٤، وانظر النهاية
٢٧٥/٥ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب العرض باب ما رخص للمريض أن
يقول: إني وجع بنحوه ١٢٣/١٠ .

وسلم بنحوه في كتاب الحج باب جواز حلق الرأس للمحرم إذا كان به
أذى ووجوب الفدية لحلقه ميان قدرها ٨٦٠/٢ .

(٤) كما حصل لكعب بن عجرة رضي الله عنه عند ما رأى الرسول صلى الله عليه
وسلم ما به من الأذى .

انظر: فتح العزيز ٤٦٨/٧ .

(٥) سورة الحج آية ٢٩ .

والتفت هو حلق الشعر وإمالة الأذى (١) وذلك بعد رمي جمرة العقبة فعلم
 بهذا الدليل أن ذلك محظور علينا قبل رمي جمرة العقبة .
 والحجة في ترك النكاح ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " لا ينكح
 المحرم ولا ينكح " (٢) ، فبين عن حظر ذلك في حال الإحرام ، فكل ما فعله
 الرجل من ذلك فهو على أحد شيئين : منه ماله بدل وليس يفسد للحج ،
 ومنه ماله كفارة وهو يفسد للحج ، فأما ما منه بدل فاللباس وقتل الصيد ومس
 الطيب وتقليم الأظفار وإمالة الأذى كل ذلك على فاعله دم . في كل غصلة
 منها إذا فعلها على انفرادها ، فإن فعل ذلك في وقت واحد وجب عليه
 في جميعه دم واحد (٣) .

(١) قال ابن جرير: ليقضوا ما عليهم من مناسك حجهم من حلق شعر وأخذ
 شارب ورمي جمرة وطواف بالبيت .

تفسير ابن جرير ١٤٩/١٧ ، وانظر أحكام القرآن لابن العربي
 ١٢٨٢-١٢٨٣ ، وتفسير القرطبي ٤٩/١٢ .
 (٢) أخرجه مسلم في كتاب النكاح باب تحریم نكاح المحرم وكراهة خطبته
 ١٠٣٠/٢ .

وأبو داود في كتاب المناسك باب المحرم يتزوج ٤٢١/٢ - ٤٢٢ ،
 والترمذي في كتاب الحج باب كراهية تزويج المحرم ١٩٠-١٩١ ،
 وابن ماجه في كتاب النكاح باب المحرم لا يتزوج ٦٣٢/١ .
 وأحمد ٥٧/١ .

(٣) قال الشيرازي: وإن تطيب ولبس في مجلس فالأصح باتفاق الأصحاب أنه
 تجب عليه فديتان لأنهما جنسان مختلفان ووافقه النووي فقال : إن فيه
 ثلاثة أوجه أصحها باتفاق الأصحاب تجب فديتان وحكى عدم التداخل
 عند اختلاف النوع الغزالي والرافعي وحكى القفال قولان في المسألة .
 انظر : المذهب والمجموع ٣٣٦-٣٣٧ ، والوجيز ١٢٧/١ ، وفتح
 العزيز ٤٨٢-٤٨٣ ، وحلية العلماء ٣٠٨/٣ ، والروضة ١٢٠/٣ .

وأما ماله كفارة وهو مفسد للحج : فالجماع إذا كان منه بعد الإحرام إلى أن يرمي جمره العقبة ، فعله إذا فعل ذلك بدنة ويضي فيما بقي من حجه عليه الحج من قابل ، وهذا إذا كان الوقت مبقيا ، فأما إذا وقف ثم وطئ بعد انقضاء أيام التشريق كان عليه دم ويضي فيما بقي من حجه ولا إعادة عليه ، والنكاح إذا كان منه في حال إحرامه فهو باطل ولا شيء عليه ، وإن كان اللباس منه أو تغطية رأسه ناسيا فلا شيء عليه ، وإن كان عاددا فعليه الفدية وما سوى ذلك فالنسيان والعمد فيه سواء مثل قتل الصيد وتقليم الأظفار ومس الطيب (١) ، والنكاح كل ذلك عمد ، وخطأه سواء حكمه لازم ، وكذلك الجماع في النسيان والعمد (٢) ، وفي الشعرة مد ، وفي الشعرتين مدان ، وفي ثلاث شعرات فصاعدا دم ، وكذلك في الأظافر ، وكذلك في حصص الجمار وكذلك في ليالي منى .

وللمحرم أن يقعد تحت ظل ويغتسل ويحك بدنه ، ويلبس ماشاء غير المخيط ،

-
- (١) إذا تطيب ناسيا أو جاهلا بالتحريم فلا فدية عليه ذكر ذلك الشافعي والقفال ، وحكى النووي اتفاق الأصحاب عليه إلا المزني فأوجبها فالمصنف خالف المذهب انظر : الأم ٢/٢٠٣ ، ومختصر المزني ص ٦٦ ، وفتح العزيز ٧/٤٦١ ، وتحفة العلماء ٣/٣٠٠ ، والمجموع ٧/٣١٢-٣١٤ .
- (٢) هذا قول للشافعي في القديم وقال في الجديد أنه لا يفسد حجه ولا كفارة .
- انظر : المهذب والمجموع ٧/٣١٣-٣١٥-٣١٦ ، وفتح العزيز ٧/٤٧٨ ، وتحفة العلماء ٣/٣٠٢ .

والحجة في إيجاب الهدى ماروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " من ترك نسكا من مناسكه فعليه دم " (١) فأوجب بانتهاك حرمة المناسك كفارة وجعل له ذلك طهارة .

(١) أخرجه موقوفاً مالك والشافعي عنه عن أيوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما بلفظ " من نسي من نسكه شيئاً أو تركه فليهرق دماً "

ورواه ابن حزم مرفوعاً من طريق علي بن الجعد عن ابن عيينة عن أيوب به ، وأعله بالراوي عن علي بن الجعد ، أحمد بن علي المزني فقال إنه مجهول وكذا الراوي عنه علي بن أحمد المقدسي قال : هــ مجهولان .

ذكر ذلك ابن حجر في تلخيصه ، وقد ضعف الحديث الألباني في الأرواح .

انظر : موطأ مالك كتاب الحج باب ما يفعل من نسي من نسكه شيئاً ٤١٩/١ ، والأم ١٨٠/٢ ، وسنن البيهقي ١٥٢/٥ ، وتلخيص الحبير ٢٢٩/٢ ، وأرواح الغليل ٢٩٩/٤ .

باب ذكر خصال الفضل في الحج /

ب/١٩

إذا قيل لك : كم خصال الفضل في الحج ؟ فقل : ثلثي خصال .

فأولها التلبية عند كل خفض ورفع ، وطواف القدوم ، والاضطباع ، والرمـل

والهرولة ، والوقوف بعرفة بعد غروب الشمس والمبيت ^(١) بمزدلفة ، والحلق ^(٢) ١/٥٩

والتقصير ، وطواف الوداع ، فهذه جطة خصال الفضل ، والحجة فيها

الكتاب والأثر ، فالحجة من الكتاب ما قاله الله تعالى ((لتدخلن المسجد

الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين . . الآية)) ^(٢) ، والحجـة

من السنة ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " الحج العج والشج " ^(٣)

(١) وهذا قول في المذهب الشافعي والقول الثاني أن الميثب بها واجب

ذكر النووي أنه الصحيح وعلى القول بوجوبه يجب بتركه دم .

انظر المذهب والمجموع ٨ / ١١٤ - ١٢١ .

(٢) سورة الفتح آية ٢٧ .

(٣) أخرجه الترمذى وابن ماجه والحاكم من حديث أبي بكر الصديق رضي

الله عنه وقال الترمذى : حديث أبي بكر حديث غريب لا نعرفه إلا من

حديث ابن أبي فديك عن الضحاك بن عثمان ومحمد بن المنكدر لم

يسمع من عبد الرحمن بن يربوع وقد روى محمد بن المنكدر عن سعيد بن

عبد الرحمن بن يربوع عن أبيه غير هذا الحديث .

وروى أبو نعيم الطحان ضرار بن مرد هذا الحديث عن أبي فديك

عن الضحاك بن عثمان بن المنكدر عن سعيد بن عبد الرحمن بن يربوع

عن أبيه عن أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم وأخطأ فيه ضرار

ونقل النووي عن الترمذى قوله سألت البخارى عن هذا الحديث فقال

هو عندى مرسل محمد بن المنكدر لم يسمع من عبد الرحمن بن يربوع

(٤)

فأما العج فالتلبية (١) ، وأما الشج فالذبائح (٢) . والحجة في طواف الورد
والاضطباع وجميع خصال الفضل ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
" خذوا عني مناسككم " (٣) فكانت هذه الخصال ما أخذت عنه فعلا ،
وخصال الفضل هي على ضربين : فمنها ما له جبران (٤) ، ومنها ما لا جبران له
ولا شيء على تاركها إلا أنه يكون بتركها راغبا عن منازل أهل الفضل ، فأما
ما لا جبران له فالتلبية وترك طواف الورد والاضطباع والهولة والرمل ، فهذه
ليس على تاركها شيء وقد أساء في تركها . وأما ما عليه في تركه جبران فهو

-
- (١) وقال عنه الحاكم : صحيح الإسناد ولم يخرجاه .
انظر : سنن الترمذي باب ما جاء في فضل التلبية والنحر وفي كتاب التفسير
تفسير سورة آل عمران ٢٢٥/٥ ، ١٨٠/٣ - ١٨١ ، وسنن ابن ماجه
باب رفع الصوت بالتلبية في كتاب المناسك ٩٧٥/٢ ، والمستدرک
٤٥١/١ ، والمجموع ٢٢٢/٧ - ٢٢٣ .
(٢) أي رفع الصوت بها . انظر : النهاية ١٨٤/٣ .
(٣) أي سيلان دماها ، يقال شجه يشج شجا .
انظر : النهاية ٢٠٧/١ .
(٤) سبق تخريجه ص ١٠٧ .
(٥) جبرت العظم جبرا : أصلحته فجبر وجبرت اليتيم : أعطيته ، وجبرت
اليد وضعت عليها الجبيرة وهو الدم الواجب بترك الأمور التي يمين
المصنف وجوب الدم بتركها .
انظر : المذهب ١٢٩/١ ، والمصباح ٩٠/١ - ٩١ .

الافاضة من عرفات قبل الغروب ، فعلى تارك ذلك دم ، وكذلك إذا ترك
 المبيت بمزدلفة فعليه دم ، وكذلك إذا ترك طواف الوداع فعليه دم وقد
 أساء في تركه إلا أن يكون ناسيا فلا يكون بتركه سيئا ، والعمد والنسيان في
 إيجاب الجبران سوا .

باب ذكر من أراد الحج أو العمرة أو القران

إذا قيل لك، ماصفة من أراد الحج أو العمرة أو القران ؟ تقول: تجديد النية واستعداد النفقة الطيبة الحلال لأن الله تعالى قد أخبر عن أراد الخروج إلى طاعته بالاستعداد ، ألا تراه تعالى يقول ((ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة)) (١) فأفادنا بالآية فضل الاستعداد ، فإذا عزم الرجل على الإحرام (٢) صلى ركعتين ودعا بما سئح له من الدعاء وسأل في دعائه التوفيق والبلاغ ، فإذا أراد أن يحرم قال: اللهم إني أريد الحج أو أريد العمرة أو أريد القران (٣) فسهل لي ذلك وأعني عليه (٤) ، ويشترط أن أراد الاشتراط وإن لم يرد ترك الاشتراط ويقول: أحرم لك شعري وشعري وجميع جوارح جسدي (٥)

(١) سورة التوبة آية ٤٦ .

(٢) اغتسل وتنظف وتطيب وتجرد من المخيط ولبس إزارا وردا أبيضين

انظر : الأم ١٤٥/٢ ، ومختصر المزني ٦٥ .

(٣) القران أن يحرم بالحج والعمرة معا فتدرج أعمال العمرة في أعمال الحج

ويتحد الميقات والفعل فيكفي لهما طواف واحد وسعي واحد

وحلق واحد وإحرام واحد .

انظر : الوجيز ١١٤/١ ، والمجموع ١٤٩/٢ ، وكفاية الأخيار فسي

حل غاية الاختصار ص ١٨٠ .

(٤) ذكر النووي نحوه في الأذكار ولم يعزه ص ١٢٤ .

(٥) ذكره النووي في الأذكار ولم يعزه ص ١٢٤ .

وإن اشترط قال: فمحلّي حيث حبستني فجائز لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لضباعة (١) ابنة الحرث (٢) وحجبي واشترطى وقولي إن محلي حيث حبستني (٣) فإذا أحرّم، قام إلى راحلته إن كانت له راحلة فركبها، فإذا ركبها قرأ على ظهرها "سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين" (٤) (٥) فإذا استوت به

(١) هي ضباعة بنت الزبير عم رسول الله صلى الله عليه وسلم بن عبد المطلب ابن هاشم بن عبد مناف الهاشمية من المهاجرات كانت تحت المقداد ابن الأسود لها أحاديث يمسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال الذهبي: بقيت إلى بعد عام أربعين فيما أرى رضي الله عنها، واسم والدها الزبير كـ... في كتب التراجم ولبيد الحرث. انظر: الإصابة ٣٤٢/٤-٣٤٣، وطبقات ابن سعد ٤٦/٨ وتهذيب التهذيب ٤٣٢/١٢، وتلخيص الحبير ٢٨٨/٢، وسير أعلام النبلاء ٢٧٤/٢-٢٧٥.

(٢) وفي - ب - (الحرث) وأشارنا إلى أن اسم والدها الزبير.

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه فـ... في كتاب النكاح باب الأمكاف في الدين الصحيح ١٣٢/٩.

ومسلم في كتاب الحج باب جواز اشتراط المحرم التحلل بعذر الممرض ونحوه ٨٦٧/٢-٨٦٨.

(٤) سورة الزخرف آية ١٣.

(٥) عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا استوى على بعيره خارجا إلى سفر، كبر ثلاثا ثم قال: "سبحان الذي سخر لنا هذا" سورة الزخرف آية ١٣ أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الحج باب ما يقول إذا ركب إلى سفر الحج وغيره ٩٢٨/٢. والترمذي عن علي رضي الله عنه في كتاب الدعوات باب ما يقول إذا ركب الناقة ٥٠١/٥، وابن حبان في صحيحه ١٦٦/٤.

راحلته لى^(١) ، والتلبية أن يقول: (٢) لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك
 لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك (٣) ثم لا يزال يلبي حتى يرمي
 جمره العقبة ، والتلبية عند كل خفض ورفع من الأرض ، فإذا أتى البيت قال
 عند رؤيته " اللهم زد هذا البيت تشريفاً وتعظيماً وتكريماً وبراً ومهابةً ، وزد
 من شرفه وعظمه وكرمه من حجة أو اعتمره تشريفاً وتعظيماً / وتكريماً وبراً ومهابةً^(٤) ١/٦٠

(١) معدرها التلبية وهي: إجابة المنادى أي إجابتي لك يا رب ولزوما لطاعتك
 بعد لزوم .

انظر : النهاية ٢٢٢/٤ ، والمغرب ٢٣٩/٢ .

(٢) (أن يقول) سقطت من - ب -

(٣) روى ذلك عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
 كما في الصحيحين .

صحيح البخاري كتاب الحج باب التلبية ٤٠٨/٣ .

وسلم في كتاب الحج باب التلبية وصفتها ووقتتها ٨٤١/٢ .

(٤) أخرجه البيهقي بنحوه من حديث سفيان الثوري عن
 أبي سعيد الشامي عن مكحول مرسلاً والطبراني مرفوعاً ورواه سعيد بن
 منصور في السنن له من طريق برد بن سنان وأصل هذا الحديث
 ما رواه الشافعي عن سعيد بن سالم عن ابن جريج قال ابن حجر وهو
 معضل فيما بين ابن جريج والنبي صلى الله عليه وسلم ، وقال البيهقي
 بعد أن عزاه للطبراني : فيه عاصم بن سليمان وهو متروك . وفي سند
 ما روى البيهقي محمد بن سعيد بن الصلوب كذاب وفي سند الطبراني
 عاصم الكوزي وهو كذاب .

انظر : مسند الشافعي ٣٣٩/١ ، وسنن البيهقي ٧٣/٥ ، والطبراني

في الكبير ٢٠١/٣ وفي كتاب الدعاء ١١٩٧/٢ - ١١٩٨ ، وتلخيص

الحبير ٢٤١-٢٤٢ ، ونصب الراية ٣٧/٣ ، ومجمع الزوائد ٢٣٨/٣

ثم يضطبع والاضطباع أن يخرج الرجل شوبه من تحت يده اليمنى ويطره على عاتقه الأيسر ، ثم يستلم الحجر الأسود إن قدر على ذلك ، وإن لم يقدر أشار بيده وقال مع الإشارة اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاءً بعهدك واتباعاً لسنة نبيك صلى الله عليه وسلم (١) ثم يرمي وهو المشي السريع (٢) حتى

(١) قال ابن حجر : أخرجه ابن عساكر من طريق ابن ناهية بسند له ضعيف .

ورواه الشافعي عن ابن أبي نجيج قال : أخبرني أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال : يا رسول الله كيف نقول إذا استلمنا وهو في الأم عن سعيد بن سالم عن ابن جريج .
قال وروى العقيلي من حديثه أيضاً أنه كان إذا أراد أن يستلم يقول اللهم إيماناً بك واتباعاً لسنة نبيك .

ورواه الواقدي في المغازي مرفوعاً ، ورواه البيهقي والطبراني في الدعاء وابن أبي شيبة في مصنفه ، وعبد الرزاق في مصنفه عن الحارث الأعور عن علي رضي الله عنه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما .

انظر : الأم ١٢٠ / ٢ ، وسنن البيهقي ٧٩ / ٥ ، ومصنف عبد الرزاق ٣٣-٢٤ / ٥ ، ومصنف ابن أبي شيبة ٣٦٢ / ١٠ ، وكتاب الدعاء للطبراني ١٢٠٠-١٢٠١ ، وتلخيص الحبير ٢٤٧ / ٢ .

(٢) مع تقارب الخطأ .

انظر : النهاية ٢٦٥ / ٢ ، والمغرب ٣٤٨ / ١ ، والمصباح المنير ٢٣٩ / ١ ، والمطلع ص ١٩ ، والمجموع ٤٤ / ٨

يقف بازاء الباب ثم يقول " اللهم إن الحرم حرمك والأمن أمنك ، وهذا
مقام العائذ بك من النار " (١) فإذا صار عند الركن العراقي قال : اللهم اني
أعوذ بك من الشك والشرك والشقاق والتفاق ومن فتنة المحيا وفتنة الممات
وفتنة المسيح الدجال (٢) ، فإذا حاذى الميزاب قال عند ذلك : اللهم
أظلني تحت عرشك يوم لا ظل إلا ظلك " ، فإذا انتهى إلى الركن الشامي
قال عنده " اللهم اجعله حجا مقبولا وسعيها شكورا وعلا مبرورا (٣) وتجارة
لين تبور " / فإذا انتهى إلى الركن اليمني قال عنده " اللهم ربنا آتنا فسي

٢٠ / ب

(١) ذكره النووي في الأذكار ١٦٥ ولم أقف على تخريجده .
(٢) عزاه ابن حجر للبخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا ولم يقيده
بما عند الركن ولا بالطواف ، ولم يذكر فيه الاستعاذه من فتنة المحيا
والممات وفتنة المسيح الدجال . انظر :-

تلخيص الحبير ٢ / ٢٤٧ .

(٣) قال ابن حجر: ذكره البيهقي من كلام الشافعي وذكر أنه رواه سعيد بن
منصور في السنن عن هشيم عن المغيرة عن إبراهيم قال : كانوا يحسبون
للرجل إذا رمى الجمار أن يقول : " وذكر الدعاء " .
قال ابن حجر: واسنده من وجهين ضعيفين عن ابن مسعود وابن عمر
رضي الله عنهما من قولهما عند الجمرات . انظر :-

تلخيص الحبير ٢ / ٢٥٠ .

الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار (١) ويرمل ثلاثة أشواط
ويطوف ساكناً أربعة أشواط ، ويذكر الله بما شاء من الذكر ، وإلا تلا القرآن ،
فإذا استتم طوافه خرج منه فوقف وراء المقام صلى ركعتين ثم خرج من باب
الصفاء حتى ينتهي إلى الصفاء فيقف عليه بحيث يرى الكعبة ويقول " الله أكبر
الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له صدق وعده ، ونصر
عده وهزم الأحزاب وحده " (٢) ثم يدعو بما شاء من الدعاء بعد ذلك ثم يمشي

(١) عن عبد الله بن السائب رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول بين الركبتين " ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي
الآخرة حسنة وقنا عذاب النار " رواه أبو داود في كتاب المناسك
باب الدعاء في الطواف ٤٤٨/٢ - ٤٤٩ .

وابن حبان في صحيحه من حديث عبد الله بن السائب ٥١/٦ .
والحاكم في المستدرک ٤٥٥/١ ، وقال صحيح على شرط مسلم ولم
يخرجاه . وابن أبي شيبة في مصنفه ١٠٨/٤ ، ٣٦٨/١٠٠ ، والطبراني
في الدعاء ١٢٠٠/٢ .

(٢) أخرجه مسلم من حديث طويل في كتاب الحج باب حجة النبي صلى الله
عليه وسلم بلفظ لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو
على كل شيء قدير لا إله إلا الله وحده أنجز وعده ونصر عبده وهزم
الأحزاب وحده . ٨٨٦/٢ إلى ٨٩٢ .

وأبو داود بزيادة يسيره في كتاب المناسك باب صفة حجة النبي صلى
الله عليه وسلم ٤٥٧/٢ - ٤٦٤ .

وابن ماجه بنحوه في كتاب المناسك باب حجة الرسول صلى الله عليه
وسلم ١٠٢٢/٢ - ١٠٢٧ .

ساكنا حتى ينتهي إلى العمود الأخضر ثم يهرول ويقول في هرولته " رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم " (١) حتى ينتهي إلى العمود الآخر ثم يمشي ساكنا حتى ينتهي إلى المروة فيصعد عليها ثم يقول مثل قوله على الصفا ، ثم لا يزال يفعل ذلك سبعة أشواط يبدأ بالصفا ويختم بالمروة ويقف على الصفا أربع وقفات وعلى المروة أربع وقفات ، فإن كان معتمرا عاد حلالا ، وإن كان مفردا (٢) أو قارنا أقام على إحرامه إلى وقت خروج إمامه . (٣)

(١) رواه الطبراني في الأوسط وفي الدعاء من حديث ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا سعى بين الصفا والمروة في بطن السيل قال " اللهم اغفر وارحم وأنت الأعز الأكرم " ، وفي إسناد لهيث ابن أبي سليم وهو ضعيف .

ورواه البيهقي موقوفاً على علي وابن مسعود رضي الله عنهما ، فروي عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه لما هبط الوادي سعى فقال : اللهم اغفر وارحم وذكر الدعاء ، وقال هذا أصح الروايات عن ابن مسعود رضي الله عنه ، يشير إلى تضعيف المرفوع .

انظر : سنن البيهقي ٩٥/٥ ، وكتاب الدعاء للطبراني ١٤٠٣/٢ وتلخيص الحبير ٢٥١/٢ .

(٢) وهو أن يأتي بالحج مفرداً من ميقاته وبالعمرة مفردة من ميقاتها .

انظر : الوجيز ١١٤/١ .

(٣) إلى منى ، المجموع ٨٧/٨ .

بـباب ذكر المواضع

إذا قيل لك: ما الأصل في المواضع؟ (١) فقل: السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وذلك أنه وقت ذى الحليفة (٢) لأهل المدينة وللمار بها من غير أهلها والجحفة (٣) لأهل الشام وللمار بها من غير أهلها ————— ،

(١) جمع ميقات وهو الزمان والمكان المضروب للفعل - والمراد هنا : مواضع الإحرام وأمكنتها .

انظر : المغرب ٣٦٤/٢ ، والمطلع ص ١٦٤ ، والمصباح ١٦٧/٢ .
(٢) تصغير حلقة واحدة الحلقات ، وهي مكان منزل الرسول صلى الله عليه وسلم إذا خرج من المدينة لحج أو عمرة ، وتعرف اليوم " بأبهار على " بينها وبين المسجد النبوي حوالي ثلاثة عشر/كم/ تقريباً وبينها وبين مكة حوالي أربع مائة وثمانية وعشرون/كم/ تقريباً .

انظر : معجم البلدان ٢٩٦/٢ ، ومعجم ما أستعجم ٤٦٤/٢ ،
والروض المعطار ص ١٩٦ ، وتيسير العلام ٨/٢ وحاشية السـروض
المربع ٥٢٤/٣ .

(٣) بضم الجيم وسكون الحاء قرية على طريق المدينة مكة سميت الجحفة ، لان السيل اجتمع فيها وحمل أهلها في بعض الأعوام ، بينها وبين ساحل البحر حوالي ثلاثة عشر كم ، وهي الآن غرب ويحرم الناس الان من رايغ وهي مدينة بقرب الجحفة وتبعد عن مكة مائة وستة وثمانين /كم/ تقريباً .

انظر : لسان العرب مادة جحف ٢١/٩ ، ومعجم البلـيسـستان
١١٠-١١١ ، ومعجم ما أستعجم ٣٦٧/٢-٣٦٩ ، والروض المعطار
ص ١٥٦ ، وتيسير العلام ٨/٢ .

ويلطم (١) لأهل اليمن وللمار بها من غير أهلها ، وقرن (٢) لأهل الطائف وللمار بها من غير أهلها (٣) ، ووقت عمر رضي الله عنه ذات عرق (٤) لأهل العراق وللمار بها من غير أهلها (٥) ، ومكة ميقات لأهلها وللمقيم بها من غير

- (١) وهي المعروفة بالسعدية تبعد عن مكة حوالي اثنين وتسعين كم .
انظر : معجم البلدان ٤٤١/٥ ، ومعجم ما أستعجم ١٣٩٨/٤ ،
والروض المعطار ص ٦١٩ ، وتيسير العلام ٩/٢ .
- (٢) يسكنون الرأ^١ ويطلق عليه قرن المنازل ، ويسمى بقرن الثعالب ويعرف الآن بالسيل لكثرة مرور السيول بينه وبين مكة حوالي ثمانية وسبعون كم تقريبا .
انظر : معجم البلدان ٣٣٢/٤ ، وتيسير العلام ١٠/٢ ، وحاشية
الروض المربع ٥٣٦/٣ .
- (٣) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الحج باب سهل أهل مكة للحج
والعمرة ٣٨٤/٣ .
وسلم في صحيحه في كتاب الحج باب مواقيت الحج والعمرة
٨٣٨-٨٣٩/٢ .
- (٤) سهل أهل العراق ، سميت بذلك نسبة إلى الجبل الشرف عليها ،
وهو الحد بين نجد وتهامة ، وتعرف اليوم بربع الضريبة وتبعد
عن مكة حوالي مائة كم تقريبا .
انظر : معجم البلدان ١٠٧/٤ ، وتيسير العلام ١١/٢ ، ومعالم
مكة التاريخية والأثرية لعاتق البلاد ص ١٨٣ ، وحاشية السروض
المربع ٥٣٧/٣ .
- (٥) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الحج باب ذات عرق لأهل
العراق ٣٨٩/٣ .

أهلها . وكل من كان بينه وبينها مالا يقصر فيه الصلاة فسيقاته من منزله ،
 فليس لأحد أن يتجاوزها وهو مرید للحج أو القران / أو العمرة إلا محرماً ١/٦١
 وله أن يحرم من دون ذلك ، فإن تجاوزها وهو غير مرید للحج ثم بدا له
 الحج فسيقاته الموضع الذي بدا له منه الحج ، فإن مر بها وهو مرید لذلك ثم
 لم يحرم حتى تجاوزها لزمه الإحرام (١) وطيه دم .

(١) قال الشافعي : ومن أخطأ أن يهل بالحج من ميقاته أو بعد ذلك
 فليرجع إلى ميقاته فليهل فيه ، إلا أن يحبس أمره بغيره من وجب
 أو غيره أو يخشى أن يفوته الحج إن رجع فليهرق دماً ولا يرجع .
 انظر: الأم ١٣٩/٢ ، والمهذب والمجموع ١٨٦/٧-١٨٧ .

باب ما يجب من الدسا
على من حج قارنا أو عتقنا أو غير ذلك

إذا قيل لك : ما الأصل في إيجاب الهدي على القارن ؟ فقل : السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أنه أوجب على القارن دما (١) . واتفقت الأمة على إيجاب ذلك (٢) عليه كما وجب بسنة النبي صلى الله عليه وسلم ، ومعنى إيجاب الهدي على القارن سقوط إحدى السفرين وذلك أن الحج يحتاج إلى سفر والعمره إلى سفر فإذا قرنهما كان تاركا لسفر أحدهما فلهذه العلة أوجب عليه الهدي ، ألا ترانا نقول في المكي إذا قرن لا هدي عليه لأنه ليس بتارك لسفره .

(١) وفي - ب - (وغير) .

(٢) قال النووي ((والصواب الذي نعتقد أنه صلى الله عليه وسلم أحرم أ ولا بالحج مفردا ثم أدخل عليه العمره فصار قارنا وأدخال العمره على الحج جائز على أحد القولين عندنا)) أ هـ . ومعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم نحر هديه ، عن نافع عن ابن عمر عن حفصه رضي الله عنهم أنها قالت " يا رسول الله ما شأن الناس حلبو بعمره ولم تحلل أنت من عمرتك ؟ قال : إني لبدت رأسي وقتلت هديي فلا أحل حتى أنحر " . صحيح البخاري كتاب الحج باب من لبس رأسه عند الإحرام وحلق ٥٦٠ / ٣ المجموع ٣٧ / ٧ وقال البغوي " وعامة أهل العلم قاسوا القارن على المتع ، شرح السنة ٨٦ / ٧ .

(٣) قال ابن قدامة ((ولا نعلم في وجوب الدم على القارن خلافا إلا ما حكى عن داود أنه لا دم عليه)) وروى ذلك عن طاووس ومن الحسن بن علي ، وحكى النووي خلافهم ، وحكى في رحمة الأمة ذلك عن طاووس وداود . انظر : المجموع ١٦٩ / ٧ ، والمفتي ٤٦٨ / ٣ ، ورحمة الأمة ص ١٠١ .

٣- الصواب : أحدي السفرين - أ وأحد السفرين -

وأما دم المتعة فالحجة فيه ما قال الله تعالى ((فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى)) (١) وما استيسر الشاة دون البدنة ، وهـدى المتعة إنما وجب بشيئين التمتع وترك الميقات ، ألا ترى أنا نقول للمكسي لا هدي عليك لأنه ليس بجامع بينهما . وكذلك الأجنبي إذا أحرم في أشهر الحج بالعمرة ثم طاف لها وسعى وعاد حلالا ثم عاد إلى الميقات فأنشأ الحج فليس عليه هدي ، وكذلك إذا أحرم في غير أشهر الحج لم يكن متتمعا لأن المتعة لا تكون إلا في أشهر الحج ، وأما دم الفدية فالحجة فيه ما قال الله تعالى ((فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك)) (٢) فإذا حلق الرجل رأسه كان خيرا بين الصيام أو الاطعام أو الهدى .

وأما دم الإحصار فمن الغنم لقوله تعالى ((فإن أحصرتم فما استيسر من الهدى)) (٣) وأما الدم الذي على من فاته الحج فخرج من إحرامه بعمل عمرة فمن الغنم .

وأما الدم الواجب على من وطئ قبل الوقوف بعرفة فبدنة . وأما الجـزأ في قتل الصيد فعلى حسب ذلك الصيد ، إن كان نعمة فبدنة ، وإن كان غزالا فشاة (٤) ، والحجة فيه ما قال الله تعالى ((فجزأ مثل ما قتل من

(١) سورة البقرة آية ١٩٦ .

(٢) سورة البقرة آية ١٩٦ .

(٣) سورة البقرة آية ١٩٦ .

(٤) ومضى الشافعي في الأمان الواجب فيها عنز .

الام ١٩٣ ، وانظر: ومختصر المزني ص ٧١ ، وفتح العزيز ٥٠٢/٧ ،

والمجموع ٣٦٩/٧ ، والمضاج ومغني المحتاج ٥٢٦/١ .

النعم)) (١) والمثل مثلان فمثل في / الخلق ومثل في القيمة ، فإذا عـدم المثل فالمثـل ، وكل من وجب عليه هـدي أو صدقة فتصدق أو ذبح بغير مـكة لم يجزه وكان ذلك عليه لأهل مكة وكل من وجب عليه الصوم فهو بالخيار بين أن يصوم بمكة وبين أن يصوم بهـله ، وحيث شاء لأن الصوم لا منفعة لأهل الحرم فيه وكل من وجب عليه في جناية كانت منه دم فلم يكن معه قومه دراهم (٢) وقوم الدراهم طعاما وصام موضع كل مد يوما إلا فدية الحلق ، فإنه يطعم ست (٣) مساكين كل مسكين مد من الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر كعب ابن عجرة رضي الله عنه أن يتصدق بثلاثة أصع على ستة مساكين ، وفي سائر الكفارات لا يعطى مسكينا أكثر من مد ، فليولا الأثر (٤) في ذلك ما جاز .

ومن قتل قطة أو نحاها عن بدنه تصدق (٥) ، فإن قتل براغيث فلا شيء عليه ١/٦٢ وكذلك إن قتل الحية والعقرب والغراب والحدأ والسبع والكلب العقور وما أشبه ذلك مما يؤذي في الحرم فلا شيء عليه ، فإذا قتل في الحرم وهو محرم صيدا كان عليه جزاء واحد ، وكذلك إن عاد فقتل كل ما فعل ذلك فعليه جزاؤه أبدا ما كان الفعل منه (٦) ، وإذا ذبح الصيد وهو محرم

(١) سورة المائدة آية ٩٥ .

(٢) أو النقد الغالب وهذا أم .

انظر: مغنى المحتاج ٥٢٩/١ .

(٣) هذا خطأ والصواب (ستة مساكين) .

(٤) حديث كعب بن عجرة رضي الله عنه السابق ذكره ٢٧٠ هـ

(٥) قال الشافعي : وكل شيء تصدق به فهو خير منه من غير أن يكون

واجب . الأم ٢٠٩/٢ .

(٦) أي إذا قتل لزمه جزاء ثم إذا قتل آخر لزمه للثاني جزاء آخر .

انظر: المجموع ٢٩٧/٧ .

فلا يؤكل وهو بمعنى الميتة لأن الله تعالى ساء قتلًا بقوله ((يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم)) (١) وليس له أن يأكل من هدي واجب عليه ، فإن أكل غرم قربة ما أكل للمساكين ، وله أن يأكل من لحم الصيد ، إن أصاده غيره (٢) ، فإن دل على صيد فقتل فقد أساء ولا شيء عليه ، وإن شارك غيره في قتله كان عليهما الجزاء ، وكذلك إن كان عنده صيد فحبسه حتى مات فعليه الجزاء ، وليس له أن يشتري في حال إحرامه صيداً ، فإن اشترى فالشراء غير جائز وعليه إرساله ، فإن لم يفعل حتى أحل فعليه الجزاء ، فإن رمى الصيد وهو محرم فلم يمت حتى أحل فعليه الجزاء ، وإن رمى الصيد وهو حلال فلم يصبه شيء حتى أحرم فلا شيء عليه .

(١) سورة المائدة آية ٩٥ .

(٢) ما لم يكن صيد من أجله أو أغان عليه بدلالة أو إغارة آلة ، فإن صيد من أجله فأكله منه حرام عليه .

انظر : الأم ٢٠٨/٢ ، وفتح العزيز ٥٠٨/٧ ، والمحموع

باب في إحرام الرجل على إحرام غيره

إذا قيل لك بما الأصل في إحرام الرجل على إحرام غيره ؟ تقول : السنة — من رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أنه قال لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه لما قدم من اليمن بماذا أهملت ؟ فقال له بإهلالك ^(١) ، فدل ذلك على جوازه فإذا أحرم الرجل بلا تعيين فالإحرام لازم وله أن يعين ذلك الإحرام إلى ما شاء من حج أو قران أو عمرة ، وكذلك إذا أحرم على إحرام غيره شمس دخل فأصاب ذلك الغير ميتا فالإحرام لازم له ويكون قارناً لأن أسوأ حال المحرم بإحرام الميت أن يكون قارناً .

والإفراد بالحج أفضل ، والتمتع من بعد الإفراد ، والعمرة واجبة ، والحجة في إيجابها ما قال الله تعالى ((وأتموا الحج والعمرة لله)) ^(٢) ،

(١) أخرجه البخاري في صحيحه من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال " قدم علي رضي الله عنه على النبي صلى الله عليه وسلم من اليمن فقال بما أهملت ؟ فقال : بما أهل به النبي صلى الله عليه وسلم " الحديث في صحيح البخاري كتاب الحج باب من أهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم - ٤١٦/٣ .

وسلم في كتاب الحج باب إهلال النبي صلى الله عليه وسلم وهدية

٩١٤/٢ .

(٢) سورة البقرة آية ١٩٦ .

فالإتمام لا يكون إلا للفرض^(١) ألا تراه يقول ((ثم أتوا الصيام إلى الليل))^(٢) فذكره الإتمام للفرض يدل على حكم إيجابها ، وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة " ^(٣) فالعمرة

(١) قال الجصاص في تفسيره: إن اللفظ يحتمل إتمامها بعد الدخول فيهما ويحتمل الأمر بابتدائها فعلهما فالواجب حملها على الأمرين بمنزلة عموم يشتمل على مشتمل فلا يخرج منه إلا بدلالة ساق ذلك وجب استدلال لمن قال بوجوبها .

وذكر ابن العربي: أنه ليس في هذه الآية حجة للوجوب لأن الله سبحانه إنما قرنهما بالحج في وجوب الإتمام لا في الابتداء لأنه ابتداء إيجاب الصلاة والزكاة فقال تعالى ((وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة)) - سورة البقرة آية ٤٣ - وابتداء بإيجاب الحج فقال تعالى ((والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً)) - سورة آل عمران ٩٧ - ولما ذكر العمرة أمر بإتمامها لا بتدائها فلو حج عشر حجج أو أتم عشر عمر لم يزم الإتمام في جميعها ، وإنما جاءت الآية للإلزام بالإتمام لا للإلزام بالابتداء .

انظر : أحكام القرآن للجصاص ٢٦٤/١ ، وأحكام القرآن لابن العربي ١١٨/١ ، وتفسير ابن جرير ٢١٢/٢ .

(٢) سورة البقرة آية ١٨٧ .

(٣) أخرجه مسلم في كتاب الحج باب جواز العمرة في أشهر الحج ٩١١/٢ ، وأحمد في مسنده ٢٣٦/١ ، والدارمي ٤٥-٤٩ ، والبيهقي في سننه ١٨/٥ .

واجبة بهذين الدليلين (١) ، والإفساد للعمرة كالإفساد للحج ، ولا يخرج من العمرة إلا بتقصير أو حلق .

وفرض العمرة ثلاث خصال : الإحرام ، والطواف ، والسعي .
والنسك لها التقصير ، وسبقات العمرة لأهل الحرم ولغير أهل الحرم الحل (٢)

- (١) قال المغوي في شرح السنة " ومن رأيها واجبه قال : معناه دخل عمل العمرة في عمل الحج إذا قرن الرجل بينهما ، وقيل معناه به لا بأس بالعمرة في أشهر الحج وكان أهل الجاهلية لا يعترفون في أشهر الحج فأبطل الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك بهذا القول ، قال النووي: وهذا هو الأصح ، وهو تفسير الشافعي وأكثر العلماء .
- ونقل الصنعاني عن الشافعي قوله: لا أعلم في إيجاب العمرة حديثاً أجود من قوله صلى الله عليه وسلم " أحجج عن أبيك واعتز " أخرجه أبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، والبيهقي .
- ونقل عن مسلم بن الحجاج قوله " سمعت أحمد بن حنبل يقول : لا أعلم في إيجاب العمرة حديثاً أجود من هذا ولا أصح منه .
- انظر : سنن أبي داود في كتاب المناسك باب الرجل يحج مع غيره ٤٠٢/٢ وسنن الترمذي في كتاب المناسك باب ماجاء في الحج عن الشيخ الكبير والميت ٢٦٠-٢٦١ وقال حسن صحيح .
- وسنن النسائي كتاب الحج باب العمرة عن الرجل الذي لا يستطيع ١١٧/٥ .
- وسنن ابن ماجه كتاب المناسك باب الحج عن الحي إذا لم يستطع ٩٢٠/٢ .
- وسنن البيهقي ٣٥٠/٤ ، ومعالم السنن للخطابي ٣٨٨/٢ ، وشرح السنه للمغوي ٨٠/٧ ، والمجموع ١٠/٧ ، وسبل السلام ٣٥٩/٢ .
- (٢) من أدنى الحل . أنظر: المجموع ١٨٥/٧ .

وطى المفرد طواف وسعى ، ووطى القارن طواف وسعى ، والحجة في ذلك ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لعائشة: يجزيك طواف واحد وسعي واحد من حجتك وعمرتك * (١) وقد أجمعت الأمة أن الحج له إحرام والعمره لها إحرام ، فإذا قرن بينهما وأتى بإحرام واحد أجزأه (٢) عنها فذلك طواف (٣) واحد وسعي واحد يجزي* عنها/، فإذا أحرم بالحج ثم ١/٦٤ قال لا أدري كان هذا الإحرام مني في أشهر الحج أو في غير أشهر الحج يقال له: تعمل ما يحمله المعتبر ، ولا تكون به حلالا ثم تنشئ* الحج [من ذي] (٤) قبل وعليه هدى .

والإحصار (٥) لا يكون إلا بعد و (٦) والحجة / في ذلك السنة عن النبي صلى ٢٢/ب

(١) أخرجه سلم بنحوه في كتاب الحج باب بيان وجوه الإحرام وأنه يجوز

إفراد الحج والتمتع والقران ٢/ ٨٨٠ .

وأبو داود في كتاب المناسك باب طواف القارن بنحوه ٢/ ٤٥١ .

والبيهقي في سننه ٥/ ١٠٦ .

(٢) انظر : تفسير القرطبي ٢/ ٣٩٨ ، ومراتب الإجماع ص ٤٢-٤٧ .

(٣) وفي - ب - (فذلك) .

(٤) وفي - أ - (من ذا قبل) وما أثبت هو الصحيح .

(٥) مصدر حصره وهو المنع . يقال حصره العدو إذا منعه وأحصر الحاج

إذا منع من الوصول لتمام الحج أو العمره كلا أو بعضا .

انظر: لسان العرب مادة حصر ٤/ ١٩٣ ، والمغرب ١/ ٢٠٦-٢٠٧ ،

والمطلع ص ٢٠٤ ، والمصباح ١/ ١٣٨ ، وحاشية قليوبي وعمره ١/ ١٤٦

(٦) وهذا هو الإحصار العام . انظر: الروضه ٣/ ١٧٢-١٧٥ ، ومغني

المحتاج ١/ ٥٣٢-٥٣٣ .

الله عليه وسلم وذلك أنه أحصر بالحديبية (١) وكان إحصاره بعد (٢) ، فكل
إحصار يجب فيه الهدى إذا كان بصفة إحصاره ، وللمحصر أن يذبح هديه في
الموضع الذي هو فيه إقتداءً بالنبي صلى الله عليه (٣) وسلم فإذا ذبحه كان له
أن يحلق رأسه ويلبس ويتطيب ويعمل كل ما يعطيه المحل ، وللحاج أن يحلق
قبل أن يمرى ، ويمر قبل أن يحلق ، والحجة في ذلك ما روي عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه ما سئل في ذلك اليوم عن شيء إلا قال : أفعل ولا حرج (٤) .
وعرفات كلها موقف ، ومنى كلها منحر ، وإذا مر بعرفات ماراً أجزأه ذلك من

(١) وهي قرية متوسطة قريبة من مكة على طريق جده وفيها بيعة
الرفوان ، سميت بذلك لشجرة حديبا كانت في ذلك الموضع ، وتسمى
اليوم الشمسي ، وبينها وبين مكة أربعين كم .

انظر : معجم البلدان ٢/٢٢٩ - ٢٣٠ ، ومعجم ما استعجم

٢/٤٣٠ ، والروض المعطار ص ١٩٠ ، وتيسير العلام ١/٤٨٣ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الحج باب طواف القران ٣/٤٩٤
وسلم في صحيحه في كتاب الحج باب جواز التحلل بالإحصار

٢/٩٠٣-٩٠٤ .

(٣) عندما ذبح صلى الله عليه وسلم في المكان الذي أحصر فيه .

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الحج باب القتها على الدابة عند

الجمرة ٣/٥٦٩ .

وسلم في صحيحه في كتاب الحج باب من حلق قبل النحر

أو نحر قبل الرمي ٢/٩٤٨ .

الوقوف بها . وأين نحر من متى أجزاءه ، وله الحلق بكل الحرم ولا يخرج من الحرم إلا حالقا أو مقصرا .

والحائض تعمل كل ما يعطه الحاج إلا الطواف بالبيت ، وكذلك الجنـب لا يطوف بالبيت ، فإن طاف ناسياً أعاد الطواف ، وإن سعى لم يعد السعي وكذلك (١) إن سعى على غير طهارة ، وله التعجيل من متى ، قال الله تعالى ((فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه)) (٢) والعلة التي من أجلها لا تطوف الحائض ولا الجنـب بالبيت أن الطواف صلاة والصلاة لا تجوز أن تؤدي بخير طهارة ، فإن طاف بالبيت راكباً جاز ، وإن سعى جاز وكذلك إن حضر المشاهد كلها راكباً جاز . والحجة في ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت على راحلته (٣) ، والأيام التي تصام في الحج بدل من دم المتعة فهي يوم قبل التروية (٤) ويوم التروية ويوم عرفة (٥) ، وهي

(١) وفي - ب - (ولذلك) . وما أثبت هو الصحيح .

(٢) سورة البقرة آية ٢٠٣ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح في كتاب الحج باب المريض يطوف راكباً ٣ / ٤٩٠ .

وسلم في كتاب الحج باب جواز الطواف على بعير وغيره ٢ / ٩٢٦ .

(٤) وهو ثامن ذي الحجة سمي بذلك لأن الماء كان قليلاً بمعنى فكانوا يرتوون من الماء لما بعده أي يسقون ويستقون .

انظر : حلية الفقهاء للرازي ١٢٠ ، والنهاية ٢ / ٢٨٠ ، والمطلع ص ١٩٤ ، والمصباح ١ / ٢٤٦ .

(٥) المستحب أن يفرغ منها قبل يوم عرفة لأن الحاج يستحب له فطر يوم عرفة انظر : المذهب مع المجموع ٧ / ١٦٣ - ١٦٤ .

الأيام المعلومات (١) . والأيام المحدودات ثلاثة أيام بعد يوم النحر ، وإن
صام في العشر قبل هذه الأيام جاز ، وكذلك إن صام بعدها جاز ، وإن صام
في أيام التشريق لم يجز ، وإن صام بعدها جاز ، والسبعة الأيام بمومئتها
حيث شاء .

(١) أي: أيام عشر ذي الحجة وأخرها يوم النحر. انظر:-
أحكام القرآن للشافعي ١/١٣٤ ، ومختصر المزني ص ٧٣ ، والمجموع
٠٢٨١/٨

بَابُ ذِكْرِ الْمَسْأَجِرِ فِي الْحَجِّ

إذا قيل لك: ما الأصل في جواز حج الرجل عن الرجل؟ تقول: السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما روي عنه في خبر الخثعمية (١)، وما روي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال للملبي عن شبرمة (٢)، أحججت؟ فقال لا، فقال له: حج عن نفسك ثم حج عن شبرمة (٣)، فدل بهذا القول على أنه ليس لأحد أن يحج عن غيره، إلا بعد أن يحج عن نفسه، فجوز بذلك الحج عن الغير. فإذا استؤجر الرجل للحج فهو مالك للإجارة وعليه العمل الذي استؤجر له، فإن أحرم عن نفسه بعمره وعن المحجوج عنه بحجة لم يجزه وكان عليه أن يحج عنه لأنه قد أقصد بعمله عن نفسه العمل الذي استؤجر له،



- (١) سبق تخريجه ص ٣٥٨.
- (٢) شبرمة بضم الشين والراء له صحبة توفي في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم.
- انظر: أسد الغابة ٢/٣٥٠، والإصابة ٢/١٣٥، وتهذيب الأسماء واللغات ١/٢٤٢.
- (٣) أخرجه أبوداود في كتاب المناسك باب الرجل يحج مع غيره ٢/٤٠٣. وابن ماجه في سننه في كتاب الحج عن الميت ٢/٦٦٩، وابن حبان في صحيحه ٦/١٢٠، والدارقطني في سننه ٢/٢٦٧، والبيهقي في سننه وقال هذا إسناد صحيح ليس في هذا الباب أصح منه ٤/٣٣٦.

فإن أحرم بهما عن المحجوج عنه أجزاء ذلك لأنه قد زاده خيراً إلى الخير
الذي استؤجر له ، وعليه دم القران في ماله ، وإن ضاع المال منه فعليه الحج
ولا يسقط ذلك عنه فإن عمل من العمل بعضه ثم مات استحق من الأجرة
بمقدار العمل ورد ما بقي من الأجرة ، فإن كان الحاج وارثاً للمحجوج عنه
فأوصى بأن يحج عنه بدنانير معلومة نظر فإن كانت كفايته بأقل من الوصية
كان الفضل راجعاً إلى الورثة إلا أن يكون الموصى إليه غير وارث فيكون
ما فضل من ذلك وصية من الميت له ، وإذا أذن السيد لعبده في العمرة فاعتمر
عمره تمت فعليه الصوم لأن العبد لا يملك وإن ملكه السيد لأن فرضه الصوم
دون غيره .

